

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies

Volume I, No. 1 (April - June), 1994

EDITORIAL BOARD:

A. Aziz Dahlan
M. Satria Effendi
Komaruddin Hidayat
Mastuhu
Wahib Mu'thi
Harun Nasution
Muslim Nasution
M. Quraish Shihab
Din Syamsuddin
M. Yunan Yusuf

EDITOR IN CHIEF:

Azyumardi Azra

EDITORS:

Nurul Fajri
Johan H. Meuleman
Saiful Muzani
Hendro Prasetyo
Badri Yatim

ASSISTANTS TO THE EDITOR:

Arif Subhan
Muchlis Ainurrafik

COVER DESIGNER:

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA (ISSN 0215-0492) is a journal published quarterly by the State Institute for Islamic Studies of Syarif Hidayatullah, Jakarta (STT/DEPPEN No. 129/SK/DITJEN/PPG/STT/1976), and sponsored by the Department of Religious Affairs of the Republic of Indonesia.

It specializes in Indonesian Islamic studies, and is intended to communicate original research and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contribution from scholars of related disciplines.

Printed in the Republic of Indonesia.

OFFICES: STUDIA ISLAMIKA, Jl. Ir. H. Juanda no. 95, Ciputat, Jakarta Selatan 15412. PHONE: (021) 701 925, 740 1606. FACS: (021) 740 1592. ACCOUNT: 0027793001 Bank Negara Indonesia 1946, Kebayoran Baru/LAIN, Jakarta. SUBSCRIPTION RATE: Rp 40,000.00 (US\$ 20.00) one year, Rp 70,000.00 (US\$ 35.00) two years. Orders for single copies must be accompanied with prepayment of Rp 10,000.00 (US\$ 5.00). For orders outside Indonesia, add US\$ 8.00 per volume for airmail delivery; for special postal delivery or other special handling, please contact STUDIA ISLAMIKA for correct rate.

Contents

- V From the Editor
- Martin van Bruinessen**
The Origins and Development of Sûfî Orders (*Tarekat*)
1 in Southeast Asia
- Azyumardi Azra**
The Indies Chinese and the Sarekat Islam: An Account of
25 the Anti-Chinese Riots in Colonial Indonesia
- Nurcholish Madjid**
55 Islamic Roots of Modern Pluralism, Indonesian Experience
- M. Quraish Shihab**
Al-Ummah fî Indûnîsia: Mafhûmuhâ, Wâqi'uhâ wa
79 Tajribatuhâ
- Saiful Muzani**
Mu'tazilah and the Modernization of the Indonesian
Muslim Community: Intellectual Portrait of Harun
91 Nasution
- Hendro Prasetyo**
Dismantling Cultural Prejudice: Responses to
133 Huntington's Thesis in the Indonesian Media
- Badri Yatim**
Râbitat al-Muthaqqafîn al-Muslimîn al-Indûnîsiyyah:
163 Khalfiyyâtuhâ wa Tumûhâtuhâ
- Interview:*
Pancasila as an Islamic Ideology for Indonesian Muslim:
185 An Interview with Munawir Sjadzali
- Article Review:*
207 Kultur Kelas Menengah dan Kelahiran ICMI

From the Editor

The fact that Indonesia is now the largest Muslim nation has become wellknown internationally in the last few years. Despite this, it must be admitted that Islam in Indonesia has only recently entered global discussion. There has been a tendency among scholars to exclude Islam in Indonesia from any discussion of Islam or Muslim society. Islam in Indonesia has been regarded by many Western scholars as "peripheral", not only in terms of its geographic location –vis-a-vis the centers of Islam in the Middle East– but also in terms of the kind of Islam that exists in this area.

Indonesian Muslims has long complained about this. But after all, who is to be blamed? Blaming Western scholars for misperceptions and misrepresentations of Islam in Indonesia is no longer very productive. It is time for Indonesian Muslim scholars to provide a more accurate picture of Islam in their region.

One of the most effective ways to present Islam in Indonesia is through publication, such as books and journals, using international languages, mainly English and Arabic. *Studia Islamika* is intended to fill the lack of credible journals, aimed at disseminating information and academic works on various aspects of Islam in Indonesia.

Publishing a journal in international languages in Indonesia is not an easy task. The hardest challenge in this respect is the relative lack of availability of articles or reports written in either English or Arabic. We have to be honest and admit that not many Indonesian Muslim scholars are accustomed to writing in either language. This is one of the chief factors responsible for the obscurity of the development of Islam and Islamic thought in this country.

Indonesian Muslim scholars have long claimed that there were (and are) several outstanding Indonesian Muslim thinkers whose Islamic thought deserve international attention. Again, the problem is that they have published their thoughts in the national language,

Bahasa Indonesia. So far there has been no serious effort to translate their works into English or Arabic. In this respect, our journal is a humble beginning to tread the path in that direction.

Studia Islamika itself has been published by the State Institute for Islamic Studies (IAIN) in Jakarta for several years in Bahasa Indonesia. However, Dr. Tarmizi Taher, the newly-appointed Minister of Religious Affairs, wishes the IAIN in Jakarta to publish the journal in a new format, mainly using two international languages, English and Arabic, and partly in Indonesian.

It is our pleasure that in this first edition of the new *Studia Islamika*, we are able to present articles by several noted scholars, among others, Dr. Nurcholish Madjid, Dr. Quraish Shihab, Dr. Martin van Bruinessen and Dr. Azyumardi Azra. All of their articles are written in either English or Arabic.

In addition, we publish other articles and reports by own staff which, we hope, should give readers a more comprehensive view of the current developments of Islam in Indonesia. These articles and report are: first, an intellectual biography of Professor Harun Nasution, one of the most prominent figures in the discourse of Islamic reforms in today's Indonesia; second, a long and deep interview with Professor Munawir Sjadzali, a former Minister of Religious Affairs, who completed his term of office last year; third, a report about the rise and development of ICMI (the Association of Indonesian Muslim Intellectuals) and about the Indonesian Intellectuals' responses to the provoking idea of "Clash of Civilization" written by Professor Samuel Huntington in *Foreign Affairs* (Summer 1993).

With all these articles and reports we are seriously attempting to present Islam in Indonesia in the many aspects of its development throughout history. We hope to maintain this variety of contents of *Studia Islamika* in the future editions whilst, of course, doing our best to improve it in all other possible ways.

Given this we invite all scholars of Islam in Indonesia to contribute to our journal. Your contribution is crucial not only for the continuing existence of this journal, but also for a better understanding of Islam in Indonesia.

Ikatan Cendekiawan Muslim se-Indonesia: Background and Hopes

Abstract: *The Islamization of the legislative and the cabinet in Indonesia after the general election in 1992 has indeed provided interesting news. This is because of the old myth that the Muslim ummah are always opposed to the government. What is the driving force behind the change?*

However there are many factors behind this smooth relationship. The ICMI or Association of Indonesian Muslim Intellectuals, which was established on 7 December 1990, provides the key to this. Almost of all the Muslim potentials are gathered together in the ICMI. But the ICMI itself did not arise suddenly. Some of the changes that have occurred since the independence of Indonesia have provided the conditions necessary for the establishment of the ICMI. The development of education, both Islamic or public, functions to facilitate the Islamic mission amongst educated people. The growing activity of the Islamic mission has in itself lead to the growth of socio-religious activities. The barriers separating the ummah, such as social stratification, cultural background or ideology, have been broken down. Meanwhile, with the enactment of Pancasila as the sole basis for political and national life, sectarian politics and ideology have become merely a part of old stories.

With the Islamization of the legislative and the cabinet, Islam is now in the center of power. This is a new experience. If Muslims intellectuals who hold power in these high institutions, succeed, not only can Muslim political aspirations be accommodated, but also national political stability can be maintained. On the other hand, if these intellectuals fails, the situations of the ummah will deteriorate to a position below that of its former status.

Abstraksi: *Penghijauan MPR dan Kabinet setelah Pemilihan Umum 1992 sungguh menjadi berita menarik. Peralpnya, mitos yang berkembang sejak lama menyebutkan bahwa umat Islam selalu menjadi oposan terhadap pemerintah. Apa gerangan yang menimbulkan "perubahan" ini? Jawabannya adalah, mesranya hubungan antara penguasa dan pemimpin Islam, cendikiawan dan ulama.*

Banyak faktor memang yang menjadi latar belakang kemesraan itu. Namun dapat dikatakan bahwa Ikatan Cendikiawan Muslim Se-Indonesia (ICMI) yang berdiri pada tanggal 7 Desember 1990 adalah faktor yang paling menentukan. Dalam organisasi ini terhimpun hampir seluruh potensi umat Islam Indonesia, karena organisasi ini dapat dikatakan sebagai organisasi pemersatu umat. Akan tetapi, ICMI sendiri sebenarnya tidak datang tiba-tiba. Beberapa perubahan yang terjadi sejak masa Indonesia merdeka sebenarnya sudah menyiapkan kondisi yang melahirkannya. Perkembangan dunia pendidikan, baik pendidikan Islam maupun pendidikan umum, telah memainkan fungsi dakwah di kalangan orang-orang terdidik, baik kuantitas maupun kualitas. Perkembangan aktivitas dakwah sendiri telah menimbulkan perkembangan sosial keagamaan. Tembok-tebok yang dulu memisahkan umat Islam, seperti lapisan sosial, latarbelakang kebudayaan dan ideologi sudah runtuh. Sementara itu, dengan ditetapkannya Pancasila sebagai satu-satunya asas, politik aliran dan ideologi menjadi bagian dari masa lalu.

Sekarang, dengan terjadinya penghijauan MPR dan Kabinet itu, Islam berada di pusat politik. Ini jelas merupakan pengalaman baru. Kalaulah para cendikiawan muslim yang duduk di lembaga-lembaga tinggi kenegaraan itu berhasil, bukan saja aspirasi politik umat selalu dapat tersalurkan, tetapi juga stabilitas politik bangsa akan betul-betul dapat dijaga, karena umat Islam yang mayoritas ini tidak mungkin selalu rela ditempatkan pada posisi pinggiran. Tapi kalau gagal, mungkin keadaan umat Islam menjadi lebih buruk dari sebelumnya.

بدرى يتيم

رأبطة المثقفين المسلمين الاندونيسية (ICMI) خلفياتها وطموحاتها

يغمر قلوب المسلمين فى اندونيسيا - هذه الايام - شعور بالابتهاج والتفاؤل الكبيرين وهم يرون تلك المجموعة الكبيرة من الشخصيات الاسلامية وقد عينوا اعضاء فى المجلس الاستشارى الشعبى للفترة ما بين ١٩٩٢ - ١٩٩٧ . واصبح لهم الهيمنة والسيطرة على مجلس الوزراء للفترة ما بين ١٩٩٣ - ١٩٩٨ . فقد كانت المناصب الوزارية الهامة - قبل ذلك - فى ايدي غير المسلمين . اما اليوم ، فاننا نجد اغلب الوزراء - والحمدلله - من المسلمين .

انها ظاهرة لفتت انظار الكثيرين من النقاد و المراقبين السياسيين ، سواء كانوا اندونيسيين او اجانب . فقال بعضهم ، انها صورة لانتصار المسلمين على صعيد الحياة السياسية بعد ان كانوا مغلوبين على امرهم . والبعض الآخر يقول انها مؤشر يدل على قيمة نجاح المسلمين الاندونيسيين فى اضعاف الصبغة الاسلامية على هذا القطر الاندونيسي . وعلى الرغم من ذلك ، فان استقبال المسلمين لتلك الظاهرة وترحيبهم بها بجانب اهتمام النقاد والمراقبين السياسيين الاندونيسيين هذا الاهتمام الكبير امر لا يدعو الي الاستغراب . ذلك ، لان فكرة تأسيس دولة اسلامية التى نبعت خلال الفترات السابقة قد فشلت فشلا نهائيا وان كانت اندونيسيا عرفت بكونها اكبر بلدان المسلمين فى العالم مساحة وسكانا ، حيث يشكل المسلمون فيها ٨٧ فى المائة من سكانها . كما وان الاحزاب السياسية الاسلامية - التى كانت قائمة منذ عهد الاستعمار الى ان حل جميعها فى عهد الاستقلال نتيجة لقبول تلك الاحزاب بدون استثناء فى غضون النصف

الاول من الثمانينات لمبادئ (Pancasila) الخمسة اساسا وحيدا لممارستها الحياة السياسية الاسلامية - لا تزال مغلوبة على امرها، وذلك بظهور آراء سياسية تقول، ان الاسلام يتحدى حركة التنمية الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والعصرية لانها تتعارض مع هذا الدين ذاته . تلك النظرة ليست - فى الواقع - الاثرا من آثار الافكار المضللة التى دأب المستعمرون الهولنديون على ترويجها فى العهود الماضية بين الشعب الاندونيسى ومن ثم عززتها العادات الحضارية القديمة التى ظل الاستقراطيون الجاويون يتمسكون بها من جراء عدائهم الطويل نحو العلماء المسلمين فى الماضى بالاضافة الى الافكار والنظرة العلمانية التى اثرت على عقول الكثيرين من المثقفين الاندونيسيين الذى تلقوا علومهم فى المدارس والمعاهد الغربية الهولندية .

وكان رجال الساسة من اصحاب تلك الآراء والافكار يستندون فى عرض حججهم وبراهينهم الى ما حدث - وقتئذ - ومنذ عشرين عاما تقريبا من ثورات مسلحة هدفها اقامة دولة اسلامية فى اندونيسيا كتلك الثورات التى حدثت فى جاوا الغربية وسومترا الشمالية وسلاويسى الجنوبية . وكانوا يرون فى المسلمين الاشداء قوة معارضة للحكومة مما ادى ببعض الاسلاميين الى الخوف من اظهار معتقداتهم واتجاهاتهم الدينية علنا ، بل ان منهم من سلخوا سبل التقية .

وهكذا ، فان اصطباغ المجلس الاستشارى الشعبى ومجلس الوزراء بالصبغة الاسلامية يعد حدثا من الاحداث المثيرة والهامة فى نظر النقاد والمراقبين السياسيين الاندونيسيين فى حين انه - فى نظر الباحثين - حصيلة لتطور طويل ونتيجة مصالحة ودية وصلح دافعه الاخلاص والوفاء بين الحكام والمثقفين المسلمين بعد ان كانوا فى خصومة شديدة .

رابطة المثقفين المسلمين الاندونيسية

لم يكن الوفاق بين الحكام والمثقفين المسلمين حدثا مفاجئا وانما كان حصيلة التطورات السياسية والاجتماعية والتربوية التى مرت بها اندونيسيا حقبة طويلة من الزمن بعد نيلها الاستقلال. وبدا هذا الوفاق اكثر وضوحا وتبلورا بإنشاء رابطة المثقفين المسلمين الاندونيسية هذه . ورغم ان هناك عوامل عديدة ادت الى اضعاف الطابع الاسلامى على كل من المجلس الاستشارى الشعبى ومجلس الوزراء ، الا ان اهم تلك العوامل يعود الى تلك الجهود الجبارة التى بذلتها الرابطة . تأسست الرابطة فى السابع من شهر

ديسمبر ١٩٩٠ . وقبل الاعلان -رسميا - عن تأسيسها بيوم واحد اقيمت ندوة ثقافية اسلامية افتتحها الرئيس سوهارتو وشارك فيها اكثر من الف مثقف مسلم . وكان تفضل الرئيس الحاج محمد سوهارتو بافتتاح تلك الندوة يعد اشارة الى موافقته على انشاء الرابطة ودعمه لها . ووقع الاختيار على الدكتور برهان الدين يوسف حبيبي لتولى رئاسة الرابطة . علما ، بانه الى جانب رئاسته للرابطة يشغل حاليا عدة مناصب هامة فى الحكومة . والمعروف عن الدكتور حبيبي انه مهندس كبير ومشهور وله صلة وثيقة بالرئيس الحاج محمد سوهارتو . وقد تعمق فى مجال صناعة الطائرات علاوة على انه يتمتع بسمعة عالمية مرموقة .

والشيء الغريب ، ان هذه الرابطة لم تبتدىء من الصغر كما هو المألوف فى تاريخ المنظمات والجمعيات والاحزاب - انها اخذت تترعرع وتنمو بسرعة مذهلة كانها جنين حملته امه سنوات عديدة بينما المسلمون ينتظرون ولادته بفراغ الصبر يراودهم شعور بالامل حينما وبالقلق حينما آخر . وعندما ولد الجنين كبيرا استقبلوه بترحاب واستبشار كبيرين . وما لبث بعد ذلك ان تأسست فروع لها فى مختلف الاقاليم والمناطق - بل - وفى خارج البلاد .

وتضم هيئة الادارة لهذه الرابطة فى بداية تأسيسها وللفترة ١٩٩١ - ١٩٩٥ اعضاء يبلغ عددهم ١٠١ مثقف مسلم بخلفياتهم ومؤهلاتهم العلمية المتنوعة . فمنهم اساتذة جامعيون ومنهم - كذلك - موظفون فى الحكومة او اعضاء فى منظمات وجمعيات شعبية اسلامية . وتشكلت هيئة الادارة على النحو التالى : ٤٥ شخصا للمجلس الاستشارى الشعبى ، و ٢٨ شخصا لمجلس المفكرين ، ورئيس عان ، و ٦ رؤساء اداريين ، و ٢ امناء ، وامين صندوق ، و ١٧ رئيسا للمناطق . وكلهم مثقفون من حاملى الشهادات العالية ويتمتعون بشهرة واسعة لدى الاوساط العلمية . بل ، ان منهم من يتولون مناصب ومراكز حكومية عالية كالوزرات والقيادات العسكرية والادارات غيرها .

ومن برامج الرابطة الارتقاء بحياة المسلمين الاندونيسيين ورفع مستواهم الفكرى والابداعى . ولكن قبل كل شىء وما هو لا بد من عمله هو محو الخرافات والمزاعم عن معارضة المسلمين للحكومة ، وذلك بخلق مهادنة بين الفكرة الاسلامية والفكرة الاندونيسية ، ونفى انقسام الافكار فى اندونيسيا الى ما هو ديني وما هو وطني ، واحلال رجالات الاسلام فى المراكز العالية فى المجتمع الاندونيسي وعالى مختلف الاصعدة السياسية

والاجتماعية والاقتصادية حتى لا يظلوا فى المناصب الهامشية .
كما ينبغي للرابطة ان تعمل على نشر الاسلام فى اوساط المثقفين
والحكام .

ولتنفيذ هذه البرامج والاهداف يستدعى الامر ان تركز
الرابطة افكارها وجهودها من اجل توحيد ما للمسلمين من نفوذ
كبير وتعبئة طاقاتهم الكامنة وحل مشاكلهم وتعزيز روح الاخاء
والتضامن بين المنظمات والجمعيات الاسلامية والمجموعات
الجماهيرية الاسلامية فى اندونيسيا . وهذا ما يطمح اليه
المسلمون الاندونيسيون ويعلقون على هذه الرابطة آمالا كبيرا فى
ان تغدو اداة ووسيلة لتحقيق وحدة المسلمين . لان هذه المنظمات
والجمعيات والمجموعات الاسلامية قادرة - بلا شك - بما تملكه من
نفوذ كبير وطاقات هائلة على مساندة الرابطة والتعبير عن
تطلعات الامة الاسلامية وامانيها السياسية والاجتماعية
والتنموية قولا وعملا . اذن - فالرابطة فى نظر المسلمين بامكانها
تنسيق النظرة الى الحياة المستقبلية فى القرن الواحد والعشرين
وتدبير الخطوات والاعمال تحقيقا للاهداف والغايات المنشودة .

وتنفيذا لبرامجها واهدافها وتحقيقا لأمانى الامة الاسلامية
حرصت الرابطة على تقديم ما يعن لها من آراء وافكار الى المجلس
الاستشارى الشعبى والحكومة ، وهى الطريقة التى تتوافق مع ما
تامله الحكومة فى رسمها للسياسة العريضة للدولة . الى جانب
ذلك تسعى الرابطة فى سبيل اقتلاع جذور الفقر الذى يعانى منه
المسلمون الاندونيسيون علميا ومهنيا واقتصاديا كما فعلت ذلك
عندما قامت باصلاحات فى البسانتريانات (اى معاهد التعليم
الدينى التقليدي) . بل ، وعقدت فى شهر يناير ١٩٩٤ اتفاقية بين
الرابطة ونظيرتها فى ماليزيا بشأن تصعيد المستوى الاقتصادى
لرجال الاعمال المسلمين المتوسطين ودون المتوسط . كما عقدت
اتفاقية بينهما تتعلق بالتنمية فى المجالات الثقافية والعلمية
والمدينة علاوة على مساهمة الرابطة فى انشاء بنك اسلامى سمي بـ
" بنك المعاملات الاسلامى " .

من اجل تنسيق وتعميم افكارها واتجاهاتها فقد انشأت
الرابطة فرقا للبحوث العلمية الاستراتيجية . وللرابطة جريدة
يومية اسمها " ريبوبليكا " REPUBLIKA . ويشير هذا الاسم -
وكما ذكرنا آنفا - الى اهتمام رابطة المثقفين المسلمين
الاندونيسية ورغبتها فى توحيد الفكرة الاسلامية والفكرة
الوطنية الاندونيسية . كما وتشارك الرابطة فى ادارة مجلة
" علوم القرآن " العلمية .

لمحة تاريخية عن خلفيات العلاقة بين الاسلام والسياسية فى اندونيسيا .

لقد كان فى قيام رابطة المثقفين المسلمين الاندونيسية وما جاءت به من ثمرات اثر بارز فى تغير الوضاع السياسية فى اندونيسيا حيث لم يعد الحكام ينظرون الى الاسلام بماكانوا ينظرون اليه من قبل ومثلهم - فى ذلك الاسلاميون - . بمعنى آخر ، ان الحكومة الاندونيسية الراهنة قد تطورت تماما وتغيرت سياستها . وهذا التغير لا يمكن فهمه الا لمن له فهم واطلاع واسع ان خلفيات الشعب الاندونيسى فى تاريخه الاسلامى .

قال المؤرخ الشهير د. توفيق عبد الله ان عملية اسلمة اندونيسيا سارت على ثلاثة انماط : النمط السومتراوى ، والنمط السلاوىسى الجنوبى ، والنمط الجاوى . فان عملية اسلمة سومترا بدأت من ظروف فارغة من مملكة الى قيام ممالك اسلامية اسسها المسلمون الاولون . وبممالكهم انشأوا مؤسسات اسلامية على غراء المؤسسات الاسلامية الموجودة فى بلاد العرب اوفارس او الهند . وبذلك قامت دولة اسلامية بمجتمعها الاسلامى كاملة متكاملة . فى حين ان عملية اسلمة سولاوىسى الجنوبية سارت باعتناق ملوك الممالك القديمة الدين الاسلامى . فكان ان اسلم سكانها ومؤسساتها وقامت دولة اسلامية بمجتمعها الاسلامى كما حدث فى سومترا بخلاف ما حدث فى جاوا حيث بدأ انتشار الاسلام فى سواحلها . وكان الفضل فى ذلك يعود الى التجار المسلمين . وكانت المملكة الجاوية الهندوكية قد قامت منذ عهد بعيد بتعزيز مراكزها فى اواسط جزيرة جاوا . وفى الوقت الذى ازداد فيه المسلمون قوة بقيام الدولة الاسلامية فى ديماك (Demak) كمركز سياسى لهم اخذت المملكة الجاوية تضحل وتغرب شمسها وان كان دخول رجال القصر وعائلاتهم واقربائهم الى الدين الاسلامى تم بصورة بطيئة - بل - ان اكثرهم اسلموا مكرهين حينما لم يجدوا سبيلا سوى الاسلام .

فكان ان ظهوروا بلون آخر فى الاسلام يقال له " اسلام برييائى " (Priyayi) اى الاسلام الاستقراطى الجاوى الذى تأثر كثيرا بالمعتقدات والتقاليد الهندوكية . بينما كان المسلمون الاولون يسمون - بسبب مخالفتهم لهؤلاء - باسلام سانترى (Santri) . وظل النزاع مستمرا بين هذين اللونين من الاسلام . فقد كان كل منهما يريد ان يستولى على زمام القيادة السياسية فى جاوا . ادى سقوط دولة " ماجاباهيت " الجاوية الهندوكية الى انتقال السلطة السياسية الجاوية من مركزها فى " ماجاباهيت " باواسط

جزيرة جاوا التي انتشرت فيها التقاليد الهندوكية الى سواحل "ديماك" التي تعزز فيها الاسلام . وانتقال مركز السلطة السياسية الجاوية دليل على غلبة الاسلام على الهندوكية . الا ان هذه الحالة لم تدم طويلا اذ بقيت حوالى مائة عام فقط . فقد انعكست الامور بعد ذلك بانتقال مركز السلطة الاسلامية الجاوية من "ديماك" الى "باجانج" (Pajang) ثم الى "ماتارام" (Mataram) مما دل على غلبة لون الاسلام الاستقراطى الجاوى على لون الاسلام السنترى الخالص . ذلك لان الاسلام فى مركز سلطته السياسية الجاوية الجديد قد امتزج بالتقاليد الهندوكية وتشابه بها تماما .

لم يكن المسلمون السانتريون راضين عن هذا الانقلاب فاعلنوا الجهاد ضد الملوك والاسنقراطيين فى مراكز السلطة السياسية . واستمر جهادهم حقبة طويلة من الزمن . واصبح المسلمون - بذلك - ينظر اليهم الاستقراطيون على انهم قوم معارضون للحكومة رافعين شعار المقاومة ضدها . وصارت هذه المعارضة الاسلامية اسطورة خرافية ظلت قائمة طوال الازمنة الاخيرة وكانها ظاهرة واقعية يستحيل محوها .

هكذا كانت الاوضاع الاجتماعية فى جاوا التي يشكل سكانها اغلبية من بين سكان الارخبيل الاندونيسى باسره . اذ تبلغ نسبة عددهم ٥٥ فى المائة من مجموع سكان اندونيسيا . واما بالنسبة للاوضاع الاجتماعية خارج جاوا فانها تكاد متساوية لان المسلمون فيها - كما سبق ذكره - شكلوا مجتمعات اسلامية مترابطة متكاملة . ولكن ، ينبغى الفهم - كذلك - بان الاسلام خلف وراءه من لا يقبلون به تمام القبول . فان اغلبهم ما زالوا متمسكين بالعادات والتقاليد الجاهلية الاصيلية . ثم ان النزاع بين المسلمين الصالحين والمسلمين المتمسكين بالعادات والتقاليد الجاهلية ساهم - كذلك - فى اذكاء الفتنة مثلما حدث فى سومترا الغربية او ما يسمى بفتنة "بادرى" (Padri) . وحدثت الفتن والنزاعات - كذلك - فى منطقة "اتشيه" (Aceh) بسومترا الشمالية وفى سلاويسى وكاليمانتان وغيرها من المناطق الاخرى . وينتهى - عادة - بقبول المتمسكين بالعادات والتقاليد الجاهلية القديمة لتعاليم الشريعة الاسلامية السمحاء .

سياسة الاستعمار الهولندى تجاه الاسلام .

كان قدوم الهولنديين الى اندونيسيا واستعمارهم لسبب - والى حد ما - فى النيل من الاسلام سياسيان لم يكن دينيا . ذلك ، لان المستعمرين الهولنديين حرموا على المسلمين الاشتغال

بالسياسة ولكنهم سمحوا لهم - فقط - بالقيام بنشاطاتهم وشعارهم الدينية - بل - شجعوهم على ذلك . كانت تلك هي سياسات الحكم الاستعماري الهولندي تجاه الاسلام والمسلمين في اندونيسيا وقد تعزز بها النظام السياسي البريائي الاستقرائى الجاوى . واذا وضع هذا فقد وضع السبب الذى جعل المستعمرين الهولنديين يغضون النظر عن سلطة الحكم فى جاوا ويتركونها فى ايدي ملوكها فى حين قضوا على الممالك الاسلامية خارج جزيرة جاوا . فقد كان الهولنديون يحكمون جاوا حكما غير مباشر بينما حكموا المناطق الاخرى خارج جاوا حكما مباشرا . ولذلك اسباب منها مدى قوة الوازع الاسلامي فى الحكم خارج جزيرة جاوا وعلى نقيض ذلك ضعفها لدى الممالك الجاوية . ولقد دفعت تلك النزعة الاسلامية القوية المسلمين الى حمل راية الجهاد فى سبيل الله ضد المستعمرين الهولنديين الكفرة . واما الاستقراطيون فكانوا اقرب الناس الى الهولنديين واكثرهم صداقة واتصالا بهم من المسلمين .

وقد كان سماح الاستعمار الهولندي للمسلمين واطلاق الحرية لهم فى القيام بنشاطاتهم الاجتماعية وشعارهم الدينية عاملا قويا على تشجيعهم على السفر الى الاراضى المقدسة لتأدية فريضة الحج مع تزايد عددهم فى كل موسم الحج . وعندما يعودون الى الوطن يقوم بعضهم باشاء معاهد دينية اسلامية ويقومون باعمال ونشاطات فى مجالات التربية والتعليم بين الجماعات الاسلامية . وكان لجهودهم تلك الفضل الاكبر فى ازدياد الوعى الاسلامي قوة ونموا فى اوساط المجتمع الاندونيسي . بمعنى آخر ، انه كان للسياسات الهولندية تجاه الاسلام والمسلمين اثر قوى فى نهضة المسلمين السياسية فى اندونيسيا .

ومع ذلك ، استطاع الاستقراطيون الجاويون بما لهم من اتصالات وثيقة بالمستعمرين الهولنديين ان يحققوا مكاسب عميمة من خلال تمتعهم بالنصيب الاوفر من التعليم اكثر من غيرهم . فكان ان هيات لهم مؤهلاتهم العلمية لان يتولوا مناصب حكومية مختلفة فى عهد الاستعمار الهولندي الذى قام باشاء مدارس وجامعات منذ اواخر القرن التاسع عشر . واما الغاية من انشاء تلك المدارس والجامعات فهي تخريج من لهم الاستعداد من ابناء البلاد للمساهمة فى تحقيق اهداف المستعمرين فيما يتعلق بادارة الحكم فى اندونيسيا . ان ما كان يأمله المستعمرون من وراء سياساتهم تلك جعل المسلمين ينصرفون عن دينهم الاسلامي فلا يتمسكون بها تمسكا شديدا . اذ ، كانوا يرون ان ابعادهم عن دينهم

الاسلامى سوف يجعلهم اكثر استعدادا لاستيعاب الافكار الغربية والعلمانية ويقربهم الى صحبتهم . فكان انشاء المدارس والجامعات اول وسيلة لجأ اليها المستعمرون الهولنديون كانوا يقولون : " من لا يهتم من المسلمين بدينه سيكون مهياً للتعاون معهم فى ادارة الحكم الاستعارى وتحقيق اهدافه السياسية " . فقد قال الله سبحانه تبارك وتعالى فى كتابه العزيز : " ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم " .

الاسلام والنهضة الاسلامية

على الرغم من ان خريجى الجامعات الهولندية قد ورثوا عن المستعمرين القيم الغربية العلمانية ، فان هذا النمط من التربية جعلهم يشعرون بضعفهم السياسى مما حدا بهم الى القيام بحركات وانتفاضات وطنية بغية التحرر من رقبة الاستعمار . فاسسوا جمعيات واحزابا كان اكثرها علمانية المذهب . غير ان فئات الطلبة من المسلمين تمرت على المخططات الاستعمارية الهولندية وابت ترك التعاليم الاسلامية بان اسسوا جمعية شبابية اسلامية سميت Jong Islamiten Bond وصارت منافسة للجمعيات الوطنية العلمانية .

وفى اوائل القرن العشرين ظهرت فى اندونيسيا حركات تجديدية واصلاحية فى الاسلام . واهتمت تلك الحركات فى المقام الاول بالامور التربوية ثم الدينية والاجتماعية والسياسية . وانشأ دعاة التجديد والاصلاح - لذلك - مدارس عصرية اعتمدت على مناهج التعليم الغربى مع ادخال العلوم الاسلامية والعلوم الدنياوية الغربية فيها ونافست - فى ذلك - المدارس التى انشأها المستعمرون الهولنديون . الى جانب هذا ، قاموا بإنشاء منظمات شعبية واحزابا سياسية .

وقد ادت تلك الحالة الى ظهور فريقين متناقضين من المثقفين الاندونيسيين : الوطنيين العلمانيين وهم الذين تخرجوا فى المعاهد الهولندية ، والوطنيين المتشبعين بروح الاسلام واتجاهاته واغلبهم تخرجوا فى معاهد التعليم الاسلامية ، عصرية كانت او تقليدية . والقلة منهم تخرجوا فى معاهد هولندية وهم من ابناء المسلمين المنتمين الى جمعية الشباب الاسلامى . وكان الفريق الاول اكثر عددا من الفريق الثانى كما وان احزابهم السياسية اوسع نفوذاً واكبر تأثيراً مقارنة بالاحزاب الاسلامية . واستمرت تلك الحالة حتى عهد الاحتلال اليابانى الذى دام ثلاثة اعوام ونصف عام . الان اليابان كانت فى بداية احتلالها لاندونيسيا تهتم

بالقوى الإسلامية أكثر من اهتمامها بالقوى الوطنية العلمانية .
 فحرصت على توظيف المسلمين وتعليمهم وتدريبهم على الاشتغال
 بالأمور السياسية والانخراط في سلك الجندية حتى يكونوا على
 استعداد تام لمواجهة احتمالات عودة قوات الحلفاء الى استعمار
 البلاد . وقد عادت تلك السياسة اليابانية على الوطنيين
 المتشبعين بروح الاسلام واتجاهاته بمنافع كبيرة .

وحيثما ارادت اليابان تحرير اندونيسيا انشأت لجنة تحريات
 للاعداد لاستقلال اندونيسيا (BPUPKI) . وكان اغلب اعضائها
 من العلمانيين وعددا قليلا من الاسلاميين . وخلال احدى الجلسات
 التي عقدتها اللجنة المذكورة اعلن سوكرنو ، الذي كان اشهر القادة
 في الحزب الوطنى الاندونيسى العلمانى المذهب واول رئيس
 لجمهورية اندونيسيا ، المبادئ الخمسة المعروفة باسم " البننتشا
 سيللا " (PANCASILA) ، وهى المبادئ التى صارت بعد ذلك
 اساسا للدولة الاندونيسية واداة توحيد بين العلمانيين
 والاسلاميين . الا ان المسلمين ذوى النزعة الاسلامية كانوا يعدون
 تلك المبادئ علمانية لا اسلامية .

الاسلام فى عهد الاستقلال

منذ اعلان استقلال اندونيسيا عام ١٩٤٥ كان العلمانيون -
 بفضل تجاربهم وخبراتهم الطويلة فى مجال السياسة والاعمال
 الادارية - قد سيطروا على دفة الامور السياسية فى اندونيسيا
 فيما اخفق المسلمون فى تحقيق اهدافهم وتطلعاتهم فى تأسيس
 دولة اندونيسية اسلامية تطبق الشريعة الاسلامية . ولعل اخفاقهم
 هذا يعود سببه الى السياسة التى مارسها الاستعمار الهولندى
 نحو الاسلام والتى تأثرت بها عقول المثقفين العلمانيين لدرجة انهم
 كانوا ينظرون الى الاسلام نفس نظرة المستعمرين اليه . على
 الرغم من ذلك كله ، فان الحكام العلمانيين كانوا يظهرون قبولهم
 واستجابتهم للاسلام ، فانشأوا وزارة تتولى معالجة الامور
 والقضايا الدينية وهى ما تسمى حاليا بوزارة الشؤون الدينية .
 ووجود هذه الوزارة انما هو دليل على اهتمام اندونيسيا ورغبتها
 فى التوفيق بين الفكرة العلمانية والفكرة الاسلامية . على ان
 المسلمين كانوا يرون ان الفكرة العلمانية تتمتع بقدر كبير من
 السيطرة والنفوذ . وعلى اية حال ، فان المسلمين لم يدخروا جهدا
 فى تحقيق فكرة اقامة دولة اسلامية وتطبيق الشريعة الاسلامية .
 فمنهم من صمدوا وظلوا يبذلون كل ما فى استطاعتهم من مساع
 وجهود فى سبيل تحقيق امنيتهم بطرق ووسائل دستورية ،

فأسسوا - لذلك - احزابا سياسية، وهى : حزب مجلس شورى مسلمى اندونيسيا (ماشومى) ، وحزب نهضة العلماء ، وحزب شركة اسلام اندونيسيا ، وحزب اتحاد التربية الاسلامية . ومنهم من لم يتحلوا بالصبر فقاموا باشعال الثورات واعمال العنف بهدف اقامة دولة اسلامية باحكامها وقوانينها وتشريعاتها كحركة " دار السلام " فى جاوا الغربية وسومترا الشمالية وسلاويسى الجنوبية .

وكان من نتائج تلك الثورات ان تفاقم النزاع بين الفكرة العلمانية والفكرة الاسلامية شدة وعنفا وسبب - بالتالى - فى فشل كفاح المسلمين الذين كانوا يعملون ضمن الوسائل الدستورية. واصبح الاسلام اكثر بعدا عن دوره الفعال فى المعتكك السياسى وفى المساهمة فى ادارة دفة الحكم . وبقيت نظرة الحكام ، الذين كان اغلبهم علمانيين ، نحو الاسلاميين كما كانت على انهم فئة معارضة للحكومة . وعلى اساس تلك النظرة قام سوكرنو فى عام ١٩٦٠ بحل حزب مجلس شورى مسلمى اندونيسيا (ماشومى) ومنعه من مزوالة نشاطاته السياسية رغم انه كان يعد اكبر الاحزاب السياسية الاسلامية واكثرها نفوذا وتأثيرا فى ذلك العهد . وبعدها لم يعد بوسع بقية الاحزاب الاسلامية الاخرى الا الخضوع والامتثال لارادة سوكرنو نزواته علما بانه كان متأثرا بالفكرة الشيوعية وخاصة فى ظل الديمقراطية الموجهة التى اعلن تطبيقها عمليا فى اواخر عهد حكمه . وهكذا استمر الحال على هذا المنوال حتى السنوات الاخيرة من الثمانينات ولم تكن اندونيسيا آنذاك دولة راسخة موطدة الاركان ، الامر الذى ادى الى توقف عجلة التنمية عن دورانها المنشود .

تغير الاوضاع على الصعيد السياسى
بعد هذه النظرة السريعة على مراحل تاريخ اندونيسيا السياسى والاجتماعى ، بدا لنا ان ثمة تغيرا فى العلاقة بين الاسلام ورجال حكومة النظام الجديد وظهرت معها تساؤلات واستفسارات عن اسباب هذا التغير : من الذى سبب هذا التغير، اهي الحكومة او الاسلامون ... وماذا ستكون نتيجة هذا التغير ... وكيف سيكون حال اندونيسيا ووضعها السياسى مستقبلا ... ان الاجوبة على تلك التساؤلات والاستفسارات ستقودنا الى معرفة حقيقة الاحداث السياسية التى شهدتها اندونيسيا خلال الاعوام الاخيرة . وبامكاننا وبتحليل بسيطان نخلص الى ان العامل

الذى ادى الى هذا التغيير فى العلاقة بين الاسلام وقادة الحكم يتلخص فى ثلاثة امور :

اولا - تطورات الوضع وتغييراته على الصعيد السياسى
ثانيا - التطورات فى المجال التسربوى وانعكاساتها
ثالثا - تطور حركة الدعوة الاسلامية وما نتج عنها من
ازدهار اجتماعيا ودينيا .

وربما يمكن القول ، بان العامل الاول هو اهم العوامل الثلاثة .
اما العاملان الثانى والثالث فان كلا منهما انما ادى الى تغيير
الوضع السياسى باسلوب هادئ وراسخ .

واذا كان النزاع فى عهد الاستعمار الهولندى نزاعا بين
الاستقراطيين الذين تأثروا بالعوادات والتقاليد الهندوكية وبين
الاسلاميين ، وهو النزاع الذى جعل المسلمين بعيدين عن الحكومة ،
فان النزاع الذى حدث فى عصر النهضة الوطنية حتى السبعينات
هو نزاع بين الوطنيين العلمانيين المتأثرين بالتعاليم الغربية
وبين المسلمين المتشبعين بروح الاسلام واتجاهاته . وبمقارنته مع
النزاع بين الفئتين فى العهود السابقة ، نجد ان النزاع بينهما فى
عهد الاستقلال اشد عنفا وضراوة . ذلك ، لان السياسة الاندونيسيين
كانوا يمارسون سياسة ليبرالية حيث كان لكل حزب ايديولوجيته
ونزعمته الخاصة . فنجد ان كل حزب منها يدعى تبجحا وتطرفا
بانه افضل من الآخر . ولقد خلق تعدد الايديولوجيات والمذاهب ،
كالوطنية والشيوعية والاسلام ، جوا من القلق والاضطراب بقدر
ما سبب فى قيام ثوراتواضطرابات فى اوساط المجتمع
الاندونيسى . فخلاصة القول ، ان تلك السياسات المذهبية
والايديولوجية كانت سببا فى قيام نزعات وصراعات عارمة فى
البلاد .

وفى ظل الديمقراطية الموجهة ، اى خلال الفترة بين عامى ١٩٥٧ و
١٩٦٥ ، اخذ الحزب الشيوعى يزداد نفوذا وحاول الهيمنة على
مقاليد السياسة والحكم فى اندونيسيا . بيد ان الاحزاب الاخرى ،
الوطنية منها والاسلامية ، لم تكن تنظر الى هذه الحالة بعين
الرضا . وكانت الخطة السياسية التى رسمها الحزب الشيوعى تهدف
الى التعجيل باقامة النظام الشيوعى فى البلاد وتطبيق التعاليم
والمبادئ الشيوعية .

وبعد ان فشلت الخطة السياسية الشيوعية والتى ساهم فى
احباطها المسلمون بدور كبير جنبا الى جنب مع القوات المسلحة
قامت حكومة فى البلاد تعرف بحكومة النظام الجديد . فلا عجب
اذا كان المسلمون يأملون فى اعادة الاعتبار الى حزب مجلس

شورى مسلمى اندونيسيا (ماشومى) الذى قام سوكرنو بحله . غير ان قادة الحكم لم يستجيبوا لطلبهم بسبب خشيتهم من عودة نفوذ هذا الحزب السياسى الاسلامى الكبير . فكان ان غضب المسلمون وشعروا بخيبة املهم فى حكام النظام الجديد وعدوا موقف هؤلاء الحكام موقفا لا يدل على حسن نواياهم تجاه الاسلام والمسلمين الذين ساءت احوالهم السياسية وتدهورت اكثر مما تدهور فى السابق بسبب انعزال الحكومة عنهم .

كانت القوات المسلحة الاندونيسية - وقتئذ - تسيطر على الحكومة سيطرة تامة وساعدها المثقفون العلمانيون على ادارة دفة الحكم . ومنذ بداية قيام حكومة النظام الجديد قام السياسة والحكام تساندهم القوات المسلحة الاندونيسية بالتجديد والاصلاحات السياسية لكيلا تعيش اندونيسيا فى حالة فوضى واضطراب تعيق الحكومة عن تنفيذ برامجها التنموية . فالغواسياسية تعدد المذهبية والايديولوجية لانها فى نظرهم تسبب الى عدم استقرار الدولة وتثير حالة قلق واضطراب الى جانب انها تؤدى الى انقسام الشعب الاندونيسى الى فرق ومذاهب متعددة .

وكانوا يدركون بان هدفهم لا يمكن تحقيقه دفعة واحدة . فجاؤا بتعويم الجماهير الشعبية فى الامور السياسية والايديولوجية من خلال انشاء قوة سياسية تسمى (GOLKAR) اى الفئة العاملة اساسه مبادئ " البنتشاسيلا " الخمسة . وقدنجح هذا التنظيم وفاز باغلبية ساحقة فى الانتخابات العامة التى جرت عام ١٩٧١ . كانت تلك هى الخطوة الاولى التى قامت بها الحكومة فى طريق تحقيق اهدافها .

اما الخطوة الثانية فهى دمج الاحزاب التسعة فى حزبين هما حزب الاتحاد التنموي الذى يضم الاحزاب الاسلامية الاربعة ، والحزب الديمقراطى الاندونيسى ويضم خمسة احزاب هى الحزب الوطنى والحزب الكاثوليكي والحزب المسيحى والحزب الاشتراكي . وتم دمج تلك الاحزاب فى عام ١٩٧٢ . وهكذا، توجد فى اندونيسيا حاليا ثلاثة احزاب فقط هى حزب الاتحاد التنموى وحزب او منظمة جولكار والحزب الديمقراطى الاندونيسى . ولكل حزب ايديولوجية خاصة وهى : البنتشاسيلا والاسلام والوطنية العلمانية .

والخطوة الثالثة هى الغاء السياسات المذهبية والايديولوجية . وتم تنفيذ ذلك فى منتصف الثمانينات حينما فرضت الحكومة على تلك الاحزاب الثلاثة التخلي عن مذاهبها وايديولوجياتها والاكتفاء بمبادئ " البنتشاسيلا " الخمسة اساسا لممارساته

السياسية والاجتماعية . وسميت تلك الخطوة بسياسة توحيد الأساس للعمل الحزبي .

في البداية استنكر قادة حزب الوحدة التنموية والحزب الديمقراطي الاندونيسي وعلى الاخص الفئات الاسلامية هذا الاجراء الذي اتخذته الحكومة لانه سيحول بين المسلمين وبين تحقيق امانيتهم وتطلعاتهم السياسية . كما وانهم يرون ان هذا الاجراء من شأنه ان يفتح الباب على مصراعيه امام الفكرة العلمانية وتطبيقها في شؤون الدولة السياسية والاجتماعية .

ولكن بالرغم من ذلك ، فان هذا الاجراء قد خلق مناخاً جديداً للسياسة الاندونيسية حيث لعب المسلمون دوراً جديداً ربما هو دور أكثر فعالية وتأثيراً من دورهم في العهود السابقة . وقد قام المسلمون - قبل ان يتقبلوا ذلك الاجراء - بدراسات دقيقة لتتوضح لهم العلاقة بين الاسلام و" بنتشاسيلا " خوفاً من الانحراف عن تعاليم دينهم . وخرجوا من دراساتهم باستنتاج هو ان " بنتشاسيلا " لا تتعارض مع الاسلام ولن تذهب - بسببها - جهودهم في سبيل تحقيق امانيتهم وتطلعاتهم السياسية ادراج الرياح ولو ان فرصة تحقيقها كانت اوسع في عصر الحريات المذهبية الايديولوجية الحزبية . بمعنى انهم وان لم يعودوا يستطيعون ان يلعبوا دوراً هاماً وفعالاً على الصعيد السياسي الايديولوجي فانه بمقدورهم ان يقوموا بدور جديد في الميادين الثقافية التي هي اوسع مجالاً وأكثر تأثيراً . فقد تبين لنا اليوم ان ما قام به المسلمون من اعمال ونشاطات تربوية وثقافية كان لها اثرها الكبير على الصعيد السياسي .

وفي حقيقة الامر وانه قبل ظهور سياسة اللا مذهبية الايديولوجية وتوحيد الأساس للعمل الحزبي كان ثمة قادة مجددون قد فكروا في وضع صيغة للسياسة الاسلامية في ظل حكم النظام الجديد ليكون دورهم اكثر انضباطاً وتناسباً . وكان على رأس اولئك الدكتور نور خالص مجيد رئيس عام اتحاد الطلاب المسلمين خلال الفترة ١٩٦٦ - ١٩٧٠ والذي كان يرى انه طالما ان المسلمين يناضلون عبر وساطات حزبية فانهم لن ينجحوا في التعبير عن امانيتهم وتطلعاتهم السياسية لان سياسة الحكومة تجاه الاسلام والمسلمين لم تتغير على الاطلاق . فكان ان اعلن عام ١٩٧١ عن فكرته القائلة : (نعم ، للاسلام ... لا ، للاحزاب الاسلامية).

وقد وجدت تلك الفكرة ترحيباً واستحساناً من مجموعة كبيرة من المسلمين واغلبهم من المثقفين التجديديين . كما وشجعت

العديد من اعضاء اتحاد الطلاب المسلمين على الانضمام الى حزب الطائفة العاملة (جولكار) الذى تتمثل قاعدته فى الحكومة والقوات المسلحة الاندونيسية ، وذلك بغية ان يتمكنوا من نشر الدعوة الاسلامية بين الحكام والمثقفين العلمانيين .

فظهر بعد ذلك كثيرون من المثقفين والحكام نوى الميول الوطنية العلمانية يتسابقون فى اظهار عقيدتهم الاسلامية وامثالهم لاحكام الشريعة الاسلامية وتعاليمها . وهذا يدل على مدى نجاح الدعوة الاسلامية فى اوساط الصفوة من الشعب . بل ، ساهم بعضهم فى انشاء رابطة المثقفين المسلمين الاندونيسية .

التطورات فى المجال التربوى فى اندونيسيا

ما هو جدير بالاهتمام هو ان نجاح الدعوة الاسلامية فى اوساط الصفوة من الشعب مرده - كذلك - الى تطور وسائل التربية والتعليم فى اندونيسيا حيث ازداد عدد المدارس والجامعات الاسلامية بعد استقلال اندونيسيا اضعافا مضاعفة وبلغت مستوى عال من حيث النظام والنوعية . ويعود الفضل فى ذلك الى وزارة الشؤون الدينية التى كرست منذ بداية انشائها جانبا كبيرا من اهتمامها فى العمل على رفع المستوى التعليم والثقافى لآبناء المسلمين . فقد اسست هذه الوزارة ١٤ معهدا اسلاميا حكوميا باقسامها التى بلغ عددها اكثر من مائة فى مدن اندونيسيا الرئيسية بالاضافة الى المدارس والجامعات التى اسستها الجمعيات الاسلامية . وتخرج فيها عدد كبير من المثقفين منهم من يشغل وظائف حكومية والبعض الآخر يعمل فى مؤسسات وشركات القطاع الخاص . وكل منهم يقوم - الى جانب عمله الرسمى - بواجبه فى دعوة الناس الى الاسلام واصبح الشارح الاندونيسى يزخر بدعوتهم المباركة بشكل خاص .

وكما ازداد عدد المدارس والجامعات الاسلامية التى تتولى ادارتها وزارة الشؤون الدينية ازداد - كذلك - عدد المدارس والجامعات التى تديرها وزارة التربية والثقافة . ذلك ، لان المرافق التعليمية فى اندونيسيا تنقسم الى مدارس عامة وهى تحت اشراف وزارة التربية والثقافة ، ومدارس تدرس فيها العلوم الاسلامية وهى تحت اشراف وزارة الشؤون الدينية . غير ان فكرة الوفاق بين المذهب الوطنى العلمانى والمذهب الاسلامى ادت الى ازالة هذا الانقسام . اذ ، بات من المأمول ان تفرخ تلك المدارس والجامعات الخاضعة تحت اشراف وزارة التربية والثقافة كوادر اسلامية مثقفة تطبق احكام الشريعة الاسلامية . علما ، بان

علوم الدين الاسلامى كالعبادة والعقيدة والاخلاق اصبحت من المواد الدراسية التى تدرس فيها ابتداء من الفصول الاولى فى مرحلة التعليم الابتدائى الى آخر مراحل التعليم الجامعى وان كانت نسبة تدريس تلك العلوم قليلة مقارنة بها فى المدارس والجامعات الاسلامية .

ومن خلال تلك المؤسسات التربوية التى تديرها وزارة التربية والثقافة يتحقق امران ، هما :

(١) بعد استقلال اندونيسيا وفى ظل الحياة الديمقراطية التحق كثيرون من ابناء المسلمين بتلك المدارس والجامعات . ونجد الكثير منهم وقد تعمقوا فى العلوم الحديثة والتكنولوجيا . وليس ادل على ذلك من قيام اتحاد الطلاب المسلمين عام ١٩٤٧ وازدياد عدد اعضائه من عام الى عام حتى غدت اكبر منظمة طلابية فى اندونيسيا باسرها منذ الستينات حتى يومنا هذا . ويعمل الكثير منهم فى الدوائر الحكومية ويتولى بعضهم مناصب عالية . وقد انشأوا عام ١٩٦٤م جمعية الخريجين الجامعيين المسلمة . ومن اهدافها الوقوف فى وجه التيار الشيوعى فى اندونيسيا . ولذلك ، فانها كانت تعلن دائما بانها تناصر جميع الاحزاب الاسلامية بلا استثناء آنذاك . ولعله يمكن القول ان هذه هى اول جمعية ينضوى تحت لوائها مثقفون مسلمون .

(٢) ساهمت تلك المدارس والجامعات مساهمة ايجابية فى القيام بالدعوة الاسلامية باذخار علوم الدين الاسلامى كالعبادة والعقيدة والاخلاق ضمن مناهجها التعليمية لدرجة انه يصعب على المرء التمييز بين ابناء الاسلاميين وابناء الوطنيين ذوى الميول العلمانية من ناحية طاعتهم نحو الاسلام وقيامهم بواجباتهم الدينية . وبهذا ، فقد قامت تلك المؤسسات التربوية باضفاء الصبغة الاسلامية على المجتمع الاندونيسى من حيث النوع والكم .

الدعوة الاسلامية والتطور الاجتماعى - الدينى فى اندونيسيا .
يجدر بنا - هنا - ان نعى بان عملية اضفاء الصبغة الاسلامية على المجتمع الاندونيسى لم تكن ثمرة الجهود التى قامت بها تلك المؤسسات التربوية فحسب ، وانما يعود الفضل الاكبر فيها الى حركات الدعوة الاسلامية المكثفة التى تقوم بها الجمعيات والمنظمات الاسلامية . غير ان ما قد حققته تلك الجمعيات والمنظمات الاسلامية من نتائج وايجابيات لم تكن قد ظهرت فى شكلها الملموس الا فى العهد الجديد . ان، كان المسلمون فى ظل العهد البائد حيث كانت الاحزاب تمارس السياسة المذهبية

الايدولوجية ، منقسمين الى فرق وطوائف بانقسام الاحزاب - ذاتها - على اختلاف مذاهبها وايدولوجياتها . على ان هذا الانقسام لا تظهر حدوده الفاصلة فى صورتها الجلية نظرا لامثالهم جميعا لاحكام الشريعة الاسلامية وفروضها كالصلاة والمعاملة بين الناس والاخلاق . اى انه يكاد لا تظهر فوارق بينهم من هذه الناحية وانما تظهر بوضوح من خلال انتمائهم الى حزب من الاحزاب السياسية ، فلا تنفذ الدعوة الاسلامية - بسبب هذا الانقسام - اسوار الاحزاب العلمانية التى ترى ان الدعوة الاسلامية انما هى جزء من نشاطات الاحزاب السياسية الاسلامية . ولذلك ، فان امانى المسلمين وتطلعاتهم لا تجدا صدى فى المجلس الاستشارى الشعبى او لدى الحكومة سوى النذر القليل منها . لقد خلقت الحياة الديمقراطية فى العهد الراهن ظروفًا ملائمة مكنت الفئات من ان يلتقى بعضها ببعض واتاحت لها فرص الاتصالات فيما بينها فى مناسبات عديدة . وادى ذلك الى اختلال الحاجز بينهم - بل - انهياره كليا . هذا بالاضافة الى ان حركة الدعوة الاسلامية قد اسقطت تلك الاسوار التى طالما فرقت المسلمين الاندونيسيين فرقا واحزابا خاصة بعد تنفيذ سياسة اللامذهبية ايدولوجية واصبح للحياة السياسية اساس موحد . كانت تلك هى الظروف التى هيات لحركات الدعوة فرصة الانتشار بين طبقات المجتمع الاندونيسى .

من ناحية اخرى ، اصبح بعض قادة الاحزاب السياسية الاسلامية الذين كانوا يشعرون بالاحباط يكرسون افكارهم وجهودهم للعمل فى مجال الدعوة الاسلامية وانشاء هيئات ومؤسسات اسلامية بسبب اخفاقهم فى تحقيق طموحاتهم السياسية وقيام الحكومة بخلق معوقات امامهم وكان على رأسهم الدكتور محمد ناصر الرئيس العام الاسبق لحزب مجلس شورى مسلمى اندونيسيا (ماشومى) والذى انشأ المجلس الاعلى للدعوة الاسلامية فى جاكرتا فى اواخر الستينات . وامتدت نشاطاته الى مختلف المناطق حيث قامت فروع عديدة له . وقادة هذا المجلس كانوا من رجال الحزب البارزين امثال ظفر الدين براويرانجارا رئيس اتحاد المبلغين فى جاكرتا وايندانج زين المتقنين مؤسس ومدير جامعة باندونج الاسلامية (بجاوا الغربية) ، وعبد القهار مذكر الاستاذ بجامعة اندونيسيا الاسلامية فى جوكجاكرتا (جاوا الوسطى) . وكلهم كانوا اعضاء فى حزب مجلس شورى مسلمى اندونيسيا . ومنهم - كذلك - الحاج احمد شيخو من جمعية نهضة العلماء الذى كان رئيسا لاتحاد المبلغين . كما وعاونهم فى القيام

بالدعوة الاسلامية نخبة من الشباب الاسلامى خريجى الجامعات الاسلامية . فكان ان بذلت نشاطات عديدة فى مجال التعليم الاسلامى وعقدت اجتماعات ونظمت ندوات علمية فى الجامعات وفى الفنادق ودور الحكومة وفى الميادين العامة وزاد بذلك انتشار شعائر الاسلام . ويحضر مجالس التعليم كثير من الناس على اختلاف مستوياتهم العلمية والثقافية وخلفياتهم الاجتماعية . كما واصبحت المساجد والجوامع مكتظة بجماهير المصلين من الشباب ورجالات الحكومة . علاوة على ذلك ، قامت الحكومة ببناء مساجد وجوامع عديدة فى مختلف انحاء البلاد باموال تبرعت بها مؤسسة " بنتشاسيلا " للعمل الخير الاسلامى التى يرأسها الرئيس سوهارتو .

ان تلك الانشطة والايجابيات فى مجال التعليم الاسلامى كان لها تأثير كبير فى اصفاء الصبغة الاسلامية على المجتمع الاندونيسى . ومن ثم نستطيع القول وبحزم ان هذه المرحلة هى عصر النهضة الاسلامية الثانية . اذ ، ان النهضة الاسلامية الاولى كانت فى عصر ما قبل الاستقلال . وبفضل تلك الانشطة والايجابيات فقد اسلم بعض الاستقراطيين الذين كانوا قد تأثروا بالتعاليم الهندوكية . كما اسلم بعض الوطنيين الذين تأثروا بالمذهب العلمائى وقد اسلم جميعهم عن عقيدة وايمان بحيث لا نستطيع التمييز بينهم وبين ابناء الاسلاميين . وبذلك ، فقد تحقق الاخاء الاسلامى بين المسلمين فى اندونيسيا فى اجلى صورته ومعانيه .

الختام .

عرفنا مما اسلفنا ذكره ان التطور التربوى وما حققه من اسلام الطبقة المثقفة ، والتطور الاجتماعى - الدينى وما واكبه من ظاهرة انتشار الدعوة الاسلامية ، كل ذلك حدث فى خلال العشرين عاما الماضية . ورغم ذلك ، فان الوفاق بين الحكومة والاسلام لم يتحقق الا فى اعقاب تغير الوضع السياسى الذى كان يعد اهم العوامل التى ادت الى قيام هذا الوفاق وهو الذى هيا الظروف الملائمة لانشاء رابطة المثقفين المسلمين الاندونيسية .

فاتحاد الخريجين الجامعيين الاسلامى الذى تأسس فى عام ١٩٦٤ م - مثلاً - لم يقم باى نشاط ملحوظ - بل - انهار بعد تأسيسه بعشر سنوات . ولعل سبب ذلك يعود الى ان الاتحاد قد حقق غايته - وعلى الاخص - القضاء على الحكم الذى كان يقوم على نظام الديمقراطية الموجهة وكسر شوكة الشيوعيين . وقد دفعت

تلك الحالة بالثقفين المسلمين الى إنشاء جمعية مماثلة كما شجعهم على ذلك ما شهدته البلاد من تطورات فى المجالات التربوية والاجتماعية - الدينية .

أنشأ بعض المثقفين المسلمين جمعيات ومنظمات صغيرة محدودة النطاق مثل مؤسسة " بارامادينا " التى يرأسها الدكتور نور خالص مجيد ، ومؤسسة " سلمان " التى يرأسها الدكتور عماد الدين عبد الرحيم خلال فترة السنوات الاولى من تأسيسها فى باندونج ، ومؤسسة " الفلاح " فى سورابايا (جاوا الشرقية) ، ومؤسسة " صلاح الدين " فى جواكرتا ، ومؤسسة " اولو الالباب " فى بوجور ، ومجمع الدراسات الدينية والفلسفية الذى يرأسها محمد دوام راهارجو فى جاكرتا . وقبل ذلك ، اى فى عام ١٩٧٥ ، انشأت الحكومة مجلس العلماء الاندونيسى . وهدفها من اثناء هذا المجلس جعله وسيلة يعبر من خلالها المسلمون عن رغباتهم وتطلعاتهم ويكون - بالمقابل - كهزمة وصل تقوم الحكومة من خلالها بايلاغ رغباتها وتوجيهاتها الى الامة الاسلامية . غير انه من المؤسف ، ان ما يتم تنفيذه اكثر هو ما يتعلق برغبات الحكومة وتوجيهاتها وليس امانى المسلمين ورغباتهم بالاضافة الى ان المجلس لا يقوم الا بدور محدود للغاية ومحصور فى الامور الدينية فقط .

نستطيع القول ، ان هذه المؤسسات كلها اشبه ما تكون بحبة انبتت رابطة المثقفين المسلمين فى قالب وطنى . وكان مجمع الدراسات الدينية والفلسفية الذى انشئ فى عام ١٩٨٤ اول مؤسسة تجمع شمل المثقفين المسلمين فى مناسبات عديدة وكان يشارك فيها مجلس العلماء . من هذه الاجتماعات قام المثقفون المسلمون باانشاء جمعية تسمى " مجلس التعاون للتنمية " الذى قام بالمبادرة فى إنشاء رابطة المثقفين المسلمين بدليل ان اعضاء يتولون مراكز هامة فى تلك الرابطة سواء فى العاصمة او فى المناطق . وقد يكون هذا هو سبب عدم قيامه باى نشاطات بعد تلك الرابطة .

وجدير بالذكر ، ان فكرة انشاء رابطة المثقفين المسلمين الادونيسيين ظهرت اول ما ظهرت خلال الاجتماع الذى عقده مجلس التعاون للتنمية . الا ان اعضاء مجلس العلماء وبعض المثقفين المسلمين كانوا مترددين فى تأييد تلك الفكرة لانهم كانوا يتوقعون رفض الحكومة للفكرة فتركت جانبا ولم تنفذ فى ذلك الحين . هكذا كان موقف المسلمين من الحكومة ، وهكذا كان خوفهم منها وقتئذ . ولو لا وجود تلميحات من جانب الحكومة لما تجرأ

المثقفون المسلمون على تنفيذ الفكرة . وكان ذلك بفضل ما قام به البروفيسور الدكتور بحر الدين يوسف حبيبي من مساع وخطوات . غير انه يجدر الاهتمام - كذلك - ان عرض الفكرة على الرئيس سوهارتو من قبل البروفيسور حبيبي الذى ابدى استعداده لرئاسة الرابطة كان يطلب من البروفيسور محمد دوام راهارجو والدكتور عماد الدين عبد الرحيم .

وعلى ضوء ما تقدم ذكره نستطيع ان نخلص الى القول بان الجانب السياسى ما زال هو القائد الذى يقود الجوانب الاخرى من الحياة الاجتماعية فى اندونيسيا . وقد اصبح المثقفون المسلمون بعد قيام الرابطة قادرين على ممارسة مسؤولياتهم السياسية بحكم هيمنتهم على المجلس الاستشارى الشعبى ومجلس الوزراء . كما وان باستطاعتهم الآن ان يأخذوا بايدى الامة الاسلامية الى ما هو الاحسن والافضل لها ، دينيا واجتماعيا ، بعد ان صاروا مسؤولين فى الدولة .

على انه ينبغى للمثقفين المسلمين الذين يتولون المناصب العالية ويحتلون المراكز السياسية الهامة الا يفضوا النظر عن احوال ومواقف الفئات الدينية الاخرى غير الاسلامية والمجموعات العلمانية حتى لا تقوم بمعارضة ضد الحكومة فتضطرب احوال البلاد . فهم ربما غير راضين عن هذه التطورات وهذا الوضع الراهن بسبب بعدهم عن المراكز السياسية . فعلى المثقفين المسلمين ان يعاملوهم معاملة حسنة لعلمهم بذلك يقبلون بالوضع وهم منشرحو الصدور . ولقد كان المسلمون الاولون متسامحين لايعد حدود التسامح ، خاصة وان المسلمين قدموا ولا يزالون يقدمون التضحيات الجسام ، ماديا ومعنويا ، منذ بداية النهضة الوطنية الى يومنا هذا .

ثم ان المثقفين المسلمين بعد سيطرتهم على المجلس الاستشارى الشعبى ومجلس الوزراء سيكونون امام امتحان واختبار فيما يضطلعون به من مسؤوليات ومراكز عالية . وهذه حالة جديدة لم يسبق لهم اختبارها ، الامر الذى سيجعل مهامهم شاقة ومريرة لن نجد لها مثيلا . والمطلوب منهم القيام بدراسات وبحوث علمية دقيقة وعلى الاخص فيما يتعلق بالتوفيق بين الفكرة الاسلامية والفكرة الوطنية ، كما انهم يحتاجون الى تجارب وخبرات واسعة فيها . فان نجحوا فى ذلك فتصبح جمهورية اندونيسيا - باذنه تعالى - دولة مستقرة راسخة بسبب انعدام نزاعات سياسية ، خفية كانت او علنية - بين قادتها والاعلوية العظمى من سكان البلاد . وستأخذ حياة الامة الاسلامية طريقها الى النمو

والازدهار من خلال ما يقومون به من انجازات على صعيد التنمية فى جميع نواحي الحياة التربوية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والمدنية لصالح كل الشعب الاندونيسي . اما اذا تهاوتوا فى المسؤوليات والواجبات غير واضعين ما هو المطلوب منهم موضع اهتمام واستأثروا لانفسهم بالاعمال والمهام الملقاة على عواتقهم دون مبالاة برغبات الامة الاسلامية ومطالب الشعب فسوف تعود البلاد الى حالتها الاولى من الفوضى والاضطراب بل قد تكون اسوأ واطغر من سابقتها بسبب فشلهم فيحول ذلك دون تحقيق ما يصبو اليه المسلمون من آمال واهداف .

نأمل الاتتعجل الامة الاسلامية فى الوصول الى اهدافها وغاياتها حتى لا تطالب بما لا طاقة لها ولا حول . بل ينبغى ان تساهم بآراءها وافكارها السديدة التى تساعد الحكومة فى تنفيذ برامجها وسياساتها لصالح الشعب . كما يرجى من الامة الاسلامية تقديم انتقادات هادفة بناءة من اجل الاصلاح . فاذا استقامت اهداف القائمين بامور الرابطة وامنياتها فعلى الامة الاسلامية نصرتهم . اما اذا انحرفوا عن سواء السبيل فعليها ان تنتقدهم وتنبههم الى خطورة مسلكهم . وبهذا فقط تستقر الامور وتستقيم الاوضاع وتحسن الاحوال وتصبح اندونيسيا بعدئذ بلدة طيبة ، بإذنه تعالى .

ستوديا اسلاميكا

مجلة أندونيسية للدراسات الاسلامية
السنة : ١ ، العدد : ١ (ابريل-يونيو) ١٩٩٤ م

هيئة الاشراف على التحرير:

عبدالعزیز دحلان
محمد ساتريا افندي
قمرالدين هدايات
مسطوحوه

واهب معطى
هارون ناسوتيون
مسلم ناسوتيون
محمد قريش شهاب
دين شمس الدين

محمد يونان يوسف
رئيس التحرير:

ازيوماردي ازرا

المحررون:

نور الفجر
يوهان هيندريك موليمان
سيقول مزانى
هيندرو براسيتير
بدري يتيم

سكرتير التحرير:

عارف سبحان
مخلص عين الرفيق

تصميم الغلاف:

س. برينكا
على اكبر

ستوديا اسلاميكا (ISSN : ٠٢١٥-٤٩٢) مجلة دورية تصدر اربع مرات فى العام عن جامعة شريف هداية الله الاسلامية الحكومية جاكرتا (STT/DEPPEN No. 129/DITJEN/PPG/STT/1976) برعاية وزارة الشؤون الدينية بجمهورية اندونيسيا ، وتخصص للدراسات الاسلامية فى اندونيسيا ، بقصد التبليغ عن نتائج البحوث والمقالات التى تبحث فى القضايا الاخيرة المتعلقة بالموضوع . وتدعو المجلة العلماء والمثقفين الى ان يبعثوا اليها مقالاتهم العلمية التى تتعلق برسالة المجلة .

تصدر المجلة بجاكرتا ، اندونيسيا .

عنوان المراسلات : ستوديا اسلاميكا ، جامعة شريف هداية الله الاسلامية الحكومية بجاكرتا ، شارع جواندا رقم ٩٥ ، تشيوتات ، جاكرتا الجنوبية ، الرمز البريدى ١٥٤١٢ ، الهاتف : ٠٢٧٧٩٣٠٠١ .
٧٤.١٦٦.٦ - ٧٤.١٦٦.٦ (٠٢١) ، الفاكس : ٧٤.١٥٩٢ (٠٢١) ، رقم الحساب : ٠٢٧٧٩٣٠٠١ .
نيجارا اندونيسيا ١٩٤٦ كبايوران بارو/جامعة شريف هداية الله الاسلامية الحكومية ، جاكرتا
قيمة الاشتراك السنوى فى اندونيسيا : لسنة واحدة (٤ اعداد) : ٤.٠٠٠ روبية (٢٠ دولارا امريكيا) ، لسنتين (٨ اعداد) : ٧.٠٠٠ روبية (٣٥ دولارا امريكيا) ، قيمة العدد الواحد : ١.٠٠٠ روبية (٥ دولارات امريكيا) وتسدد القيمة مقدما . وفى البلدان الاخرى يضاف الى قيمة العدد مبلغ ٤٠٠ روبية (دولاران امريكيا) للارسال بالبريد العادى . اما الارسال بوسائل خاصة فيرجى قبل ذلك الاتصال بالمجلة .