

STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 23, Number 2, 2016



THE RECEPTION OF SEYYED HOSSEIN NASR'S IDEAS
WITHIN THE INDONESIAN INTELLECTUAL LANDSCAPE

Asfa Widiyanto

HIGHER OBJECTIVES OF ISLAMIC INVESTMENT PRODUCTS:
ISLAMIZING INDONESIA CAPITAL MARKET

Andri Soemitra

FIQH ISSUES IN THE BORDER AREAS OF WEST KALIMANTAN

Hamka Siregar

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies
Vol. 23, no. 2, 2016

EDITOR-IN-CHIEF

Azyumardi Azra

MANAGING EDITOR

Oman Fatburahman

EDITORS

Saiful Mujani

Jamhari

Didin Syafruddin

Jajat Burhanudin

Fuad Jabali

Ali Munhanif

Saiful Umam

Ismatu Ropi

Dadi Darmadi

Jajang Jabroni

Din Wahid

Ayang Utriza Yakin

INTERNATIONAL EDITORIAL BOARD

M. Quraish Shihab (Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA)

Taufik Abdullah (Indonesian Institute of Sciences (LIPI), INDONESIA)

M.C. Ricklefs (Australian National University, AUSTRALIA)

Martin van Bruinessen (Utrecht University, NETHERLANDS)

John R. Bowen (Washington University, USA)

M. Kamal Hasan (International Islamic University, MALAYSIA)

Virginia M. Hooker (Australian National University, AUSTRALIA)

Edwin P. Wieringa (Universität zu Köln, GERMANY)

Robert W. Hefner (Boston University, USA)

Rémy Madinier (Centre national de la recherche scientifique (CNRS), FRANCE)

R. Michael Feener (National University of Singapore, SINGAPORE)

Michael F. Laffan (Princeton University, USA)

ASSISTANT TO THE EDITORS

Testriono

Muhammad Nida' Fadlan

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR

Kevin W. Fogg

ARABIC LANGUAGE ADVISOR

Tb. Ade Asnawi

Nursamad

COVER DESIGNER

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) is an international journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA. It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and Southeast Asian Islamic studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines. All submitted papers are subject to double-blind review process.

STUDIA ISLAMIKA has been accredited by The Ministry of Education and Culture, Republic of Indonesia as an academic journal (SK Dirjen Dikti No. 56/DIKTI/Kep/2012).

STUDIA ISLAMIKA has become a CrossRef Member since year 2014. Therefore, all articles published by STUDIA ISLAMIKA will have unique Digital Object Identifier (DOI) number.

STUDIA ISLAMIKA is indexed in Scopus since 30 May 2015.

© Copyright Reserved

Editorial Office:

STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution:
US\$ 75,00 and the cost of a single copy is US\$ 25,00;
individual: US\$ 50,00 and the cost of a single copy is US\$
20,00. Rates do not include international postage and
handling.

Please make all payment through bank transfer to: **PPIM,
Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia,**
account No. **101-00-0514550-1 (USD),**
Swift Code: bmrriidja

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga:
Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu:
Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum
termasuk ongkos kirim.



Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang
Graha Karnos, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

- 193 *Asfa Widiyanto*
The Reception of Seyyed Hossein Nasr's Ideas
within the Indonesian Intellectual Landscape
- 237 *Andri Soemitra*
Higher Objectives of Islamic Investment Products:
Islamizing Indonesian Capital Market
- 271 *Hamka Siregar*
Fiqh Issues in the Border Areas of West Kalimantan
- 297 *Rangga Eka Saputra*
Ḥizb al-ʿAdālah wa al-Rafāhīyah (PKS)
wa Siyāsāt al-Huwīyah al-Islāmīyah:
Istiratijiyāt Kawādir al-Ḥizb li Taʿtīr Qaḍāyā
Nukhabihim al-Fasādīyah al-Mālīyah
- 335 *Ismatu Ropi*
Al-Islām wa al-Madd wa al-Jazr fi al-ʿAlāqāt
bayn al-Dīn wa al-Dawlah fi Indonesia

Book Review

- 373 *Jajat Burhanudin*
Pasang Surut Hubungan Aceh
dan Turki Usmani: Perspektif Sejarah

Document

391 *Endi Aulia Garadian*
Between Identity and Interest:
Revisiting Sharia Bylaw in Current Indonesia

Rangga Eka Saputra

Ḥizb al-‘Adālah wa al-Rafāhīyah (PKS)
wa Siyāsāt al-Huwīyah al-Islāmīyah:
Istiratijiyāt Kawādir al-Ḥizb li Ta’ṭir Qaḍāyā
Nukhabihim al-Fasādīyah al-Mālīyah

Abstract: *This article explains the mechanism of cadre engagement and militancy of Prosperous Justice Party (PKS), as the Islamist party in Indonesia. This study departs from the puzzle that despite their president, Luthfi Hasan Ishaq, was accused for corruption crime ahead of elections in 2014, but the PKS’s vote still stable from the previous election period (2009). Since PKS is a party cadre, this study argues that the success of the PKS in maintaining the vote in the 2014 election was because of militancy and loyalty of their cadre in doing work collectively for the party. By using the framing approach in the field of social movement, this study concludes that the engagement and militancy of the PKS’s cadre have been influenced by their vigorous framing resources both ideology and identity, as well as the ability of party leaders in mobilizing those resources to their cadre at the lower levels.*

Keywords: PKS, Cadre, Militancy, Islamist, Framing.

Abstrak: *Artikel ini membahas faktor-faktor keterlibatan dan militansi para kader Partai Keadilan Sejahtera (PKS). Studi ini berangkat dari fakta bahwa meskipun presiden mereka, Luthfi Hasan Ishaq, terlibat korupsi menjelang pemilu 2014 dan dianggap melanggar ideologi serta jargon partai, namun perolehan suara PKS tetap naik dari periode pemilu sebelumnya (2009). Karena PKS adalah partai kader, maka studi ini berargumen bahwa keberhasilan PKS dalam mempertahankan suara dalam pemilu 2014 dikarenakan militansi dan loyalitas para kader mereka dalam melakukan kerja-kerja kolektif untuk partai, seperti: mengikuti rapat-rapat rutin, memasang spanduk, menyelenggarakan bakti sosial, terlibat dalam kampanye politik, dan melakukan direct selling. Dengan menggunakan pendekatan framing dalam studi gerakan sosial, studi ini berargumen bahwa keterlibatan dan militansi para kader PKS disebabkan karena PKS sebagai partai Islamis mempunyai sumber daya framing yang kuat, baik ideologi dan identitas, serta kemampuan para pemimpin partai dalam memobilisasi sumber daya itu kepada para kader mereka di tingkat bawah.*

Kata kunci: PKS, Kader, Militansi, Islamis, Framing.

المخلص: تناولت هذه الدراسة مشاركة كوادر حزب العدالة والرفاهية ونشاطهم انطلاقاً من حقيقة أنه على الرغم من تورط رئيسهم، لطفي حسن إسحاق، في قضية الفساد قبل انتخابات ٢٠١٤، والتي تعتبر مخالفة لأيديولوجية الحزب وشعاره، إلا أن الأصوات التي حصل عليها في تلك الانتخابات لا تزال مرتفعة، بالمقارنة مع ما حققه من الأصوات في الانتخابات التي سبقتها (٢٠٠٩). وبما أن حزب العدالة والرفاهية هو حزب الكوادر، فإن الدراسة برهنت على أن الفضل في النجاح الذي حققه الحزب في الحفاظ على أصوات الناخبين في انتخابات ٢٠٠٤ إنما يعود إلى نشاط وولاء كوادره في القيام بأعمال جماعية لصالح الحزب، مثل مشاركتهم في الاجتماعات الدورية، وتنصيب اللافتات، وتقديم الخدمات، والحملات السياسية، وإجراء البيع المباشر. وتوصلت الدراسة، اعتماداً على المقاربة التأطيرية في الدراسات الاجتماعية، إلى نتيجة مفادها أن السبب في مشاركة ونشاط كوادر الحزب هو أن الحزب بصفته حزباً إسلامياً، يتمتع بموارد التأطير القوية، سواء من الناحية الأيديولوجية أو الهوية، فضلاً عن قدرة قادته على تعبئة هذه الموارد إلى كوادرهم في المستويات الدنيا.

الكلمات المفتاحية: حزب العدالة والرفاهية (PKS)، الكوادر، النشاط، الإسلامي، التأطير.

حزب العدالة والرفاهية (PKS)

وسياسات الهوية الإسلامية:

استراتيجيات كوادر الحزب لتأطير قضايا

نخبهم الفسادية المالية

إن من أهم الأحداث التي مر بها حزب العدالة والرفاهية ضبط رئيسه المدعو لطفي حسن إسحاق من قبل لجنة مكافحة الفساد، بشأن حصة استيراد لحوم البقر بوزارة الفلاحة في يناير ٢٠١٣. وقد ثبت في المحكمة المختصة بجناية الفساد أنه استلم الرشوة، وبالتالي حكم عليه بالسجن لمدة ١٦ عاماً^١. وقد أثارت هذه القضية تساؤلات عن مدى تأثيرها في نتائج الأصوات التي يحصل عليها الحزب في انتخابات عام ٢٠١٤، وفي ولاء ونشاط كوادره في مواجهة هذه الانتخابات. والسؤال الذي يطرح نفسه هو ما السبب في نشاط كوادر الحزب وقيامهم بالأعمال الجماعية رغم تورط رئيسهم، لطفي حسن إسحاق، في قضية الفساد مع اقتراب موعد الانتخابات العامة عام ٢٠١٤؟

يقول ديفيد سنو وروبرت دي بنفورد David Snow و Robert D. Benford (2000, 619) إن مشاركة شخص ما في حركة اجتماعية، إنما

تتأثر بعوامل، منها مصداقية هذه الحركة التي يمكن ملاحظتها من خلال تماسك الإطار الذي يعتمد على الانسجام بين الأعمال التي يقوم بها قادة الحركة وبين أقوالهم وتعاليمهم (الأيديولوجية والأهداف والمطالبات). فإذا كان أعضاء الحركة أو المتعاطفون معها يشعرون بأن سلوك قادتها يتفق مع أهداف الحركة وقيمها، فإنهم سوف يشعرون بأنها تتمتع بمصداقية عالية.

وخلفا للحجة التي ذكرها بنفورد، فإن هذه الدراسة تؤكد أن القضية التي ورطت لطفي ليس لها تأثير يذكر في ولاء كوادر الحزب ونشاطهم في ممارسة أعمالهم قبل الانتخابات العامة عام ٢٠١٤، رغم أنها، في حقيقة الأمر، تقلل من مصداقية الحزب من الناحية الأيديولوجية الإسلامية، والشعارات التي يرفعها الحزب باعتباره حزبا سياسيا إسلاميا نظيفاً.^٢ ويتضح نشاط كوادر الحزب وولاؤهم فيما يقومون به من أعمال جماعية تتمثل في تقديم الخدمات الاجتماعية (العلاج المجاني والبازار الرخيص)، والاجتماعات التنسيقية، والدروس الشهرية، وتنصيب اللافتات/النشرات، والبيع المباشر، والحملات الانتخابية، بل قال أنيس ماتا بأنه سوف يوفر للطفي حسن إسحاق مساعدات قانونية. وهذا يختلف مع قضية شمس البلدا^٣ الذي أقيـل من عضوية الحزب بسبب اتهامه بارتكاب جريمة تخالف القيم الأخلاقية، وذلك في الفترة التي كان الحزب فيها يحمل اسم «حزب العدالة».

وعزز هذه الظاهرة حصول الحزب على أصوات الناخبين على المستوى الوطني الذي يشير إلى الاستقرار، وذلك بنسبة ٧,٨٨ ٪ (٨,٢٠٦,٩٥٥ صوتا) في عام ٢٠٠٩، و ٦,٧٨٦ ٪ (٨,٤٨٠,٢٠٤ صوتا) في عام ٢٠١٤. وكانت زيادة عدد الأصوات التي حصل عليها في انتخابات ٢٠١٤ يمكن فهمها بأنها نتيجة الأعمال الجماعية التي قام بها كوادره. وهذا يعني أن القضية التي ورطت لطفي حسن إسحاق لا تؤثر كثيرا في

تماسك كوادر الحزب ونشاطهم. والأبعد من ذلك أن زيادة الأصوات التي حصل عليها تختلف كثيرا بالمقارنة مع ما يعاينه الحزب الديمقراطي من انخفاض الأصوات التي حصل عليها على المستوى الوطني بشكل كبير في عام ٢٠١٤، مع أن كلا منهما يعاني المشكلة نفسها مع اقتراب انتخابات عام ٢٠١٤، وهي تورط قيادته في قضية الفساد.^٤ وفي الانتخابات العامة لعام ٢٠٠٩ حصل الحزب الديمقراطي على الأصوات الوطنية بنسبة ٢٠,٨٥ % (١٣٧,١٣٧,٧٠٣,٢١ صوتا)، بينما انخفض عددها في عام ٢٠٠٤ إلى ١٠,١٨١ % (١٢,٧٢٢,٦٠٢ صوتا) (الجدول رقم ١).

الجدول رقم ١:

مقارنة الأصوات بين حزب العدالة والرفاهية والحزب الديمقراطي في انتخابات ٢٠٠٩ و ٢٠١٤

الحزب الديمقراطي	حزب العدالة والرفاهية	
٢٠,٨٥ % (٢١,٧٠٣,١٣٧)	٧,٨٨ % (٨,٢٠٦,٩٥٥)	٢٠٠٩
١٠,١٨١ % (١٢,٧٢٢,٦٠٢)	٦,٧٨٦ % (٨,٤٨٠,٢٠٤)	٢٠١٤
٨,٩٨٠,٥٣٥ (-)	٢٧٣,٢٤٩ (+)	

المصدر: Tim Penelitian dan Pengembangan Kompas (2016)

تبين هذه الدراسة زيادة الأصوات التي حصل عليها حزب العدالة والرفاهية في الانتخابات العامة التي أجريت عام ٢٠١٤ وسط قضية الفساد التي ورطت رئيسه مع التركيز على استمرارية مشاركة كوادر الحزب ونشاطهم. وقد تم تحديد متغير النشاط والولاء من قبل كوادر الحزب استنادا على كونه حزب الكوادر الذي تعتمد أنشطته على الموارد البشرية المتمثلة في الكوادر بصفتهم ماكينات الحزب.

والبيانات المستخدمة في هذه الدراسة هي مقابلات معمقة ودراسات وثائقية، حيث تمت مقابلة بعض كوادر الحزب الذين يمكن تصنيفهم

اعتمادا على ما يلي: أولا: مستويات العضوية التي تشمل التمهيدي، والمؤيد، والمنتسب، والمنتظم، والمسؤول. ثانيا: الهيكل التنظيمي للحزب الذي يتضمن: مجلس الإدارة المركزي، ومجلس إدارة محافظة جاكرتا، ومجلس إدارة المنطقة، ومجلس إدارة البلدة، والكوادر غير المنتظمين. واختيار المقابكين الذي يعتمد على مستويات العضوية يعتبر ممثلا، وذلك لأن حزب العدالة والرفاهية هو حزب الكوادر الذي يتوافر على نفس الهيكل التنظيمي للعضوية في جميع المناطق. وبالإضافة إلى ذلك، فإن الهيكل التنظيمي للحزب وسياسته التي تتميز بالمركزية، كل ذلك جعل الديناميكية الداخلية للكوادر (الفهم والعمل الجماعي) متشابهة نسبيا في جميع المناطق بإندونيسيا.

التأطير في الحركة الاجتماعية

تستخدم هذه الدراسة مقارنة التأطير في نطاق الحركات الاجتماعية لشرح مشاركة ونشاط كوادر الحزب. ويرى كوينتان ويكتورويكز (Quintan Wiktorowicz (2007a, 70) أن التأطير (*framing*) هو عبارة عن المخططات التي تقدم لغة ووسائل معرفية قصد فهم التجارب والأحداث في «العالم الخارجي» للحركة، حيث تستخدم هذه المخططات لإنتاج ونشر التفسيرات الذاتية التي يتم استخدامها لتعبئة الأعضاء بهدف القيام بالأعمال الجماعية. وغالبا ما يأخذ الإطار شكل الرموز والهوية والثقافة والأيدولوجية التي تقوم بتعزيز التعبئة. وأضاف كارل ديتير أوف (Karl-Dieter Opp (2009, 235) باحث في الحركات الاجتماعية، نقلا عن إرفنغ غوفمان (Erving Goffman (1974)، أن التأطير هو عبارة عن «المخططات التفسيرية» التي تمكن الأفراد من وضع الأحداث والإحساس بها وتحديدتها في المساحة التي يعيشون فيها. ومن خلال إعطاء المعنى لكل

حدث، فإن التأطير يمكن أن ينظم الخبرات، ويوجه الأعمال، سواء على المستوى الفردي أو الجماعي. والهدف من ذلك هو أن يكون الأعضاء والمتعاطفون للحركة يشاركون بشكل مباشر في الأعمال التي تهدف إلى تحقيق طموحاتها.

وعلاوة على ذلك، ذكر ديفيد سنو (380، 2004) أن منظور التأطير تجذرت أصوله في التفاعل الرمزي، وتطوير المبدأ الذي يؤكد أن المعنى لا يلزم الأهداف أو الأحداث أو الخبرات التي نواجهها بشكل تلقائي وطبيعي. ولكن ما حصل في الغالب هو على عكس ذلك، أي من خلال التفاعل وعملية التفسير، وهذا يعني أن الشخص الذي يشارك في حركة اجتماعية، لا يملك، بشكل طبيعي، التصور والحجة أن مشاركته في الحركة نابعة من داخل نفسه تلقائياً. وتؤكد مقاربة التأطير أن مشاركة الشخص في الحركة الاجتماعية نشأت بسبب وجود عملية التفاعل مع الآخر الذي يؤثر فيه. وهذا يعني أن التأطير هو محاولة أو وسيلة يتم إنشاؤها عمدا لجمع وتعبئة الأعضاء والمتعاطفين الذين يمكن أن يشاركوا في أعمال الحركة (Snow 2004, 384).

وقد حظيت الدراسات التي تناولت حزب العدالة والرفاهية باعتباره حركة إسلامية^٧ باهتمام العلماء، وعلى الأقل تتجه الدراسات إلى جانبين: [١] الأيديولوجية وهيكل الحزب التنظيمي (Buehler 2013; Hamayotsu 2012; Hilmy 2007; Machmudi 2008; Noor 2007; Permata 2008)، و [٢] مشاركة الحزب في الديمقراطية الانتخابية (Bubalo, Fealy, and Mason 2008; Hamayotsu 2011; Hussein 2011; Nasr 2005; Tomsa 2012). وهؤلاء العلماء الذين يركزون في دراساتهم على أيديولوجية الحزب وهيكله يقدمون نظرة جديدة حول ظاهرة الإسلام السياسي في إندونيسيا الذي يمثل هذا الحزب. وقدم يون

محمودي (2008, 61) Yon Machmudi تصنيفا جديدا لنموذج أنشطة الحزب الإسلامية باسم «السانتري العولمي»، بمعنى أن ظهور حزب العدالة والرفاهية بما لديه من الأيديولوجية ذات خصائص الشرق الأوسط (جماعة الإخوان المسلمين) هو عبارة عن توليفة بين الاتجاهات التكوينية وتنقية الإسلام بإندونيسيا، مما أدى في نهاية المطاف إلى عدم وضوح التفرع الثنائي بين الإسلام «التقليدي» والإسلام «الحداثي». وهناك من يصنف الحزب كحركة «أصولية معتدلة» (Noor 2007)، والمودودية الإصلاحية (*Maududian-meliorist*) (Hilmi 2007)، قصد التمييز بين حزب العدالة والرفاهية وبين الحركات الأصولية الإسلامية المتطرفة والراديكالية في إندونيسيا.

ويرى بعض العلماء أن السبب في نجاح الحزب في الانتخابات العامة هو أنه يتوفر على هيكل هرمي مركزي، إضافة إلى انضباط كوادره (Buehler 2013; Hamayotsu 2012; Tomsa 2012). وكذلك هيمنة العامل الأيديولوجي الإسلامي (Permata 2008)، وقيامه بتقديم الخدمات الاجتماعية للطبقات الدنيا (Hamayotsu 2011). بينما يقول الآخرون إن قدرة الحزب على الحملات الانتخابية باستخدام القضايا الصادرة عن أيديولوجيته الإسلامية—مثل «ضد الفساد»، و «الرفاهية»—كل ذلك يجعله ناجحا في كسب الأصوات المسقرة نسبيا في الانتخابات في إندونيسيا (Bubalo, Fealy, and Mason 2008, 69–70; Hussein 2011; Nasr 2005, 13–14). وعلى النقيض من الدراسات السابقة، سوف تسهم هذه الدراسة في إضافة المؤلفات حول حزب العدالة والرفاهية، ولا سيما فيما يتعلق بقدرة قيادة الحزب على الحفاظ على نشاط وولاء كوادره، وبالتالي يوضح سبب نجاحه في الانتخابات الديمقراطية في إندونيسيا.

تأطير حزب العدالة والرفاهية كحركة إسلامية الإطار التشخيصي

في مرحلة الإطار التشخيصي، فإن حركة ما تسعى عادة إلى بناء الأطر التي تحدد المشاكل التي ينبغي حلها (Benford and Snow 2000, 148; Christiansen 2011, 17-615)، وهذه المشاكل قد تكون على شكل التهديدات أو الثقافات أو الأيديولوجيات. وعلى مستوى التشخيص، فإنها بالنسبة للحركات ذات الخصائص الإسلامية، تتمثل في التهديدات النابعة من الثقافات الغربية، مثل الليبرالية، والعلمانية، والتعددية، بالإضافة إلى الأفكار التي تشير إلى وجود المؤامرات اليهودية والأمريكية التي تستخدمها الجهات الفاعلة للحركات الإسلامية في تشخيص المشكلات التي تعانيها الأمة الإسلامية في الوقت الحاضر.

بالنسبة لحزب العدالة والرفاهية، فإن المشكلة التي يواجهها على مستوى التشخيص هي ما يعرف بالغزو الفكري.^٨ بمعنى أن المسلمين يتعرضون للهجوم من قبل أعدائهم، ليس فقط من الناحية العسكرية، ولكن أيضا من الناحية الثقافية والاقتصادية والسياسية، كما عبر عن ذلك برايتنو (Prayitno 2002, 5)، أحد قادة الحزب قائلا:

«إن هزيمة الكفار ... من المسلمين عبر الحروب المسلحة، دفعتهم إلى التفكير في إيجاد طريقة أخرى للتغلب على المسلمين... والغزو الفكري سوف يوقع الأضرار في أوساط المسلمين عن طريق إفساد الأخلاق، وتدمير الأفكار، وذوبان الشخصية، وتخريب العقيدة ... وتقديم ولائهم إلى الكفار».

وهذا الرأي الذي عبر عنه برايتنو هو عبارة عن الإطار التشخيصي الذي يحاول صياغة التهديدات التي يتعرض لها المسلمون من قبل أعداء الإسلام الذين يتمثلون، حسب رأيه، في اللادينيين (الملحدون) واليهود،

والمشركين، والنصارى، والمنافقين (Prayitno 2002, 21)، الذين يحاولون، بشكل مستمر وممنهج، تدمير المسلمين عقائدياً وأخلاقياً وفكرياً. وبعد تشخيص الأعداء وأهدافهم ضد المسلمين، يقوم الحزب بإجراء عمليات التشخيص عن أحوال المسلمين الواقعية. وهم يرون أن المسلمين اليوم يعانون التخلف، وذلك منذ سقوط الخلافة الإسلامية عام ١٩٢٤، إضافة إلى وقوع كثير من الدول ذات الأغلبية المسلمة تحت الاستعمار الغربي (الأوروبي). وهذا ما أكده برايتنو (١٥٥، ٢٠٠٢) بقوله:

«إن الحالة التي يعانيها المسلمون اليوم هي في غاية الذلة والمهانة، وهم يقعون تحت سيطرة أعداء الإسلام. واللقب الذي كانوا يحملونه كخير أمة لم يعد ماثلاً أمام الآخرين... وأوضح دليل على ذلك سقوطهم في أيدي أعداء الإسلام».

والتأطير الذي سبق ذكره يعبر عن واقع المسلمين اليوم الذين يتعرضون للإهانة من قبل أعداء الإسلام، ومثال ذلك سقوط الخلافة الإسلامية، ووقوع الدول الإسلامية تحت السيطرة الاستعمارية الغربية. وما يحدث في فلسطين من نزاع مع إسرائيل هو تعزيز للإطار التشخيصي لدى الحزب، حيث أصبح بين ما يعتبر التهديدات/ الأعداء وبين الحالة الواقعية أكثر وضوحاً، وذلك احتلال اليهود (إسرائيل) دولة فلسطين والذي يعتبر تهديداً للحركة.

والفكرة نفسها ذكرها سالم سقاق الجفري (١، ٢٠٠١)، وهي أن تراجع السياسة الإسلامية حدث بعد سقوط الخلافة الإسلامية على يد كمال أتاتورك، والاستعمار الغربي لدول العالم الإسلامي. وهذا يؤكد أن التهديدات الخارجية ليست فقط من الملحدون والنصارى والمنافقين والمشركين، وإنما تتمثل كذلك في الأيديولوجية والأفهام التي جاءت من «الغرب» مثل العلمانية، والليبرالية، والاستعمارية. وكانت الحركة

العلمانية التي قادها مصطفى كمال أتاتورك تعدّ سببا في سقوط الخلافة الإسلامية في تركيا. وأصبحت العلمانية والليبرالية تهديدا للقيم الإسلامية، مما أدى في النهاية إلى ما يعانيه المسلمون من التراجع الأخلاقي. وهذا يعني أن المسلمين يقلدون الثقافات غير النابعة من التعاليم أو التقاليد الإسلامية. وعلى سبيل المثال فإن كثيرا من المسلمين يحبون الموسيقى الغربية، وارتداء الملابس التي لا تغطي العورات، والعلاقات الحرة (الاختلاط). وهذه الظاهرة تعد كذلك نتيجة الغزو الفكري.

الإطار التنبؤي

في هذا المستوى من التشخيص تسعى الحركة الإسلامية لتقديم الحلول والاستراتيجيات للمشاكل التي تم وصفها في الإطار التشخيصي (Benford and Snow 2000, 615–17; Christiansen 2011, 148) حيث تحدث هنا اختلافات بين حركة إسلامية وأخرى. ومثال ذلك، في السياق الإندونيسي، أن الحركات الإسلامية تختلف فيما بينها في حل المشاكل الاجتماعية، وفي تحقيق أهدافها. وعلى سبيل المثال، اختارت الجماعة الإسلامية الطريقة المتشددة واستخدام العنف، واختارت جماعة التبليغ عدم الدخول في النظام السياسي، والتركيز على تحقيق التقوى لدى أعضائها، كما أن حزب التحرير الإندونيسي قرر عدم الدخول في النظام السياسي إلا أنه يسعى للتأثير في السياسة العمومية والرأي العام، بينما اختار حزب العدالة والرفاهية الدخول في النظام السياسي والمشاركة في الانتخابات العامة. وهذا يعني أن هذه الحركات لها قواسم مشتركة عندما تكون على مستوى التشخيص، غير أنها في مرحلة التنبؤ تختلف فيما بينها في استراتيجيات نضالها.

وقدم حزب العدالة والرفاهية، على هذا المستوى، فكرة لحل المشاكل من خلال الحركة الإسلامية التي تؤكد تطبيق التعاليم الإسلامية بشكل

شامل، ابتداء من مستوى الأفراد والأسرة والمجتمع والدولة. وكل ذلك، في نظر الحزب، لن يتحقق إلا عن طريق الحركة الإسلامية. وفي هذا الصدد يقول برايتنو (١٥٢، ٢٠٠٢):

«إن معظم الدعوة الإسلامية التي قام بها المسلمون تسير بطريقة فردية وليست من خلال الجماعات، وبالتالي فإن آثارها أقل مما ينبغي. ولذلك لا بد من معالجة هذه الظاهرة عن طريق الدعوة التي تقوم على العمل الجماعي... وتستند إلى المعرفة، وذات الاتجاه الإسلامي، وتتصف بالتواضع، والشمولية، والحدأة، والمنهجية، والتغير الكلي».

إن ما ذكره برايتنو، نصيا كان أم فكريا، يشير إلى أن الحل المناسب لإصلاح واستعادة مجد الإسلام يجب أن يتم عن طريق الحركة الإسلامية التي تطبق التعاليم الإسلامية بشكل شامل في مختلف جوانب الحياة. وينطلق هذا الحل من واقع الحركات التي قام بها المفكرون الإسلاميون من أمثال جمال الدين الأفغاني، ومحمد إقبال، ومحمد رشيد رضا، ومحمد عبده قبل سقوط الخلافة الإسلامية، حيث ظهرت هذه الحركات بشكل فردي مع أفكار مختلفة، والتي يعتبرها حزب العدالة والرفاهية أنها ترجع إلى الاثيار الخلقى الذي يعانیه المسلمون في مختلف مجالات حياتهم نتيجة الغزو الفكري الذي يشنه أعداء الإسلام (Al-Jufri 2001, 3).

وكانت تكتيكات الحركة واستراتيجياتها التي يتبناها الحزب على مستوى التنبؤ، باعتبارها خطوة عملية، هي أنه أخذ الوسيلة السياسية الرسمية أي الدخول في النظام السياسي للدولة من أجل تحقيق أهداف الحركة الأيديولوجية، وذلك عن طريق المشاركة في الانتخابات والحكومة، الأمر الذي مكنه من تحقيق أهداف الحركة بشكل فعال ودون مواجهة، بشكل دائم، مع النظام. وهذا ما فعله الحزب داخل قبة البرلمان، بحيث تمكن من إصدار قانون بشأن الإباحية والفورنوغرافية، بالإضافة إلى دعمه في صدور القوانين المحلية المتعلقة بتطبيق الشريعة

الإسلامية في مختلف المناطق (مقابلة روحانا 2014). وهذه الاستراتيجية التي تبناها الحزب هي التي تميزه عن غيره من الحركات الإسلامية بإندونيسيا.

الإطار التحفيزي

بالنسبة للإطار التحفيزي، يقول جوناثان كريستيانسن Jonathan (Christiansen (2011, 150)، نقلاً عن ديفيد سنو وروبرت د. بنفورد (2000)، إن الدافعية التي ظهرت أثناء عملية التأطير سوف توفر سبباً لمشاركة الأشخاص في العمل الجماعي داخل الحركة. وهناك أفكار حول الحوافز تم تحديدها، وهي: الخطورة (*severity*)، التي تشير إلى الشعور بوجود المخاطر والتهديدات؛ والضرورة (*urgency*) التي تشير إلى أن المشكلة ينبغي معالجتها في أسرع وقت ممكن؛ والفعالية (*efficacy*) التي تشير إلى فكرة أن الحركة لها حل وقدرة في التغلب على المشاكل؛ والصلاحية (*propriety*) التي تشير إلى أن أفعالهم هي عبارة عن فريضة وكرامة.

وعلى هذا المستوى، تحاول الحركة إقناع أعضائها لإثارة دعمهم والقيام بالأعمال الجماعية. وفي هذا الإطار، فإن الحركات الإسلامية عادة ما تقدم المبررات الأيديولوجية لدفع أعضائها إلى العمل من أجل الحركة. أما بالنسبة لحزب العدالة والرفاهية، فإن هذا الإطار التحفيزي يمكن ملاحظته من خلال كتابات حسن البنا التالية (١٦-١٥، ٢٠٠٥):

«فرض الله الجهاد على كل مسلم فريضة لازمة... ورغب فيه أعظم الترغيب، وأجزل ثواب المجاهدين والشهداء... وجعل دماءهم الطاهرة الذكية عربون النصر في الدنيا وعنوان الفوز والفلاح في العقبى».

وبناء على ما قاله حسن البنا، فإن هناك عنصرين من التحفيز. أولاً، أن الأفعال داخل الحركة (الجهاد) هي فريضة من الله، بمعنى أن الأنشطة

التي تقوم بها الحركة هي أنشطة «مقدسة» أي بأمر مباشر من الله، مما أدى إلى إثارة الشعور بالفخر والشجاعة لدى أعضائها للمشاركة في أجنداث الحركة. وثانياً، وجود حافز يعطيهم الله إياه على شكل الثواب ونعيم الجنة، وهذا الحافز بدوره يدفع الأعضاء إلى المشاركة الكلية داخل الحركة. وهذا هو الذي يمكن أن يفسر السبب في أن أعضاء حركة حزب العدالة والرفاهية على استعداد للقيام بالأعمال الجماعية من أجل الحركة التي تتمثل في تنصيب سمات الحزب، والاجتماعات الدورية، والحملات، وغيرها بدون أي مقابل مادي، بل هؤلاء الذين يعطون أموالهم لإنجاح أنشطة الحركة. (مقابلة عزيز ٢٠١٤).

وبعد إثارة الدوافع الأيديولوجية باستخدام إطار فريضة من الله والحوافز المتمثلة في الثواب والجنة، توجد تهديدات أيديولوجية للأعضاء الذين لا يشاركون في أعمال الحركة، وهي تهديد وعقاب من الله على شكل العذاب الأليم. وهذا التهديد موجه إلى الأعضاء الذين لا يشاركون فيها (Al-Banna 2005, 16). وكما مرّ ذكره أن أنشطة الحركة مقدسة أمر الله بها، وبالتالي فإن عدم تنفيذها من قبل الأعضاء يعتبر مخالفة. ويتضح مما قاله حسن البنا إن التهديدات الموجهة إلى الأعضاء الذين لا يقومون بأنشطة الحركة أنهم سوف يتعرضون لعذاب الله، إضافة إلى اعتبارهم حقراء وجبناء وكسالى وضعفاء. وليس الهدف من مشاركتهم في أنشطة الحركة هو تنفيذ أوامر الله، ورغبة في نيل الثواب والجنة فحسب، ولكن أيضاً لتجنب عقاب الله وعقوبة الحزب. وإذا كان أحد كوادر الحزب لا يقوم بالأعمال الجماعية فإنه سوف يتعرض للعزلة من قبل الأعضاء الآخرين باعتبار أنه لا يقدم التضحية من أجل الله وتطلعات الحزب.

وفي قضية الفساد التي ورطت لطفي حسن إسحاق، قامت قيادة الحزب بتحفيز كوادره على عدم التأثر بها، والاستمرار في تقديم أعمالهم الحزبية،

مثل الأعمال الدعوية الهادفة إلى إصلاح المجتمع بالقيم الإسلامية. وفي هذا الصدد يقول سوهادا Suhada:

«قبل تشكيل الحزب كانت جماعتنا هي جماعة دعوية، ومهمتنا هي تقديم التوعية للمجتمع حول أهمية تطبيق القيم الإسلامية في الحياة، سواء على مستوى الفرد والأسرة والمجتمع... ونحن كذلك بحاجة إلى القيام بالدعوة داخل الحكومة من أجل وضع القوانين أو القيم التي تتماشى مع أهداف الدعوة.» (مقابلة سوهادا ٢٠١٤).

وقالت الكوادر إن حزب العدالة والرفاهية لا يعرف شخصية رمزية، وهم يرون أن وجود قضية لطفي حسن إسحاق أو عدمها لا يؤثر في مشاركتهم في الأعمال الحزبية، لأنها من أجل الجهاد. وأكد سوغيانتو أن الأعمال التي يقدمها للحزب إنما يقوم بها خالصاً لله تعالى، لأنها في سبيل الدعوة، وليست من أجل شخص معين داخل الحزب.

إن الإطار التحفيزي مع الإشارة إلى الفرائض والشرف الأيديولوجي هو عامل مهم في الحفاظ على مشاركة كوادر الحزب داخل الحركة. وكما سبق ذكره أن عامل الفريضة للقيام بالدعوة الإسلامية وتطبيق القيم الإسلامية في المجتمع كل ذلك يعتبره أعضاء الحركة شرفاً لهم، مما دفع إلى إثارة الشعور بالفخر والتضحية في أنفسهم لمواصلة المشاركة داخل الحركة.

دراسة حالة: الفساد أم المؤامرة؟

١. المؤامرة باعتبارها إعادة تفسير المشكلة

«في هذه المناسبة، إذا كان (لطفي حسن إسحاق) يشاهد هذا البرنامج، أود أن أقول له إنني «أحبه»، وجميع أعضاء مجلس الإدارة، والقيادات، وكوادر حزب العدالة والرفاهية كلهم «يجبونه». ونحن متأكدون في نزاهته، كما أننا واثقون به، غير أن ما يواجهه حزب العدالة والرفاهية اليوم هو مؤامرة كبرى تهدف إلى تدمير هذا الحزب.»^٩

هذا هو أول خطاب سياسي ألقاه أنيس ماتا بعد تعيينه رئيسا لحزب العدالة والرفاهية خلفا للطفي حسن إسحاق الذي قدم استقالته من رئاسة الحزب، وذلك بعد يوم من صدور الحكم بحقه باعتباره متهما من قبل لجنة مكافحة الفساد. وأصبح الخطاب إحدى النقاط الأساسية في عمليات التأطير التي تقوم بها قيادة الحزب تجاه كوادره في قضية الفساد المتعلقة بحصة استيراد لحوم البقر بوزارة الفلاحة والتي ورطت لطفي حسن إسحاق.

وقد تعمدت قيادة الحزب في إلقاء هذا الخطاب حفاظا على تماسك الأعضاء ومنع حدوث الضوضاء داخل الحزب. واعتمادا على الاعتراف الذي أدلى به سوبريادي، وهو مقابل من مستوى المنتسب، أن الخطاب الذي ألقاه أنيس ماتا تم بثه عمدا في عدد من التلفزيونات الأهلية، مضيفا أن الحزب وجه الدعوة إلى قناة TV One و Metro TV لبث الخطاب، ودفع من أجل ذلك ثمن البث. والهدف من كل ذلك هو أن يسمعه جميع كوادر الحزب بشكل مباشر. (مقابلة سوبريادي ٢٠١٤).

والدليل الآخر الذي يؤكد كون هذا الخطاب ألقى من أجل تأطير كوادر الحزب هو اللغة التي استخدمها أنيس ماتا، وهي اللغة والمصطلحات المعروفة والمستخدمه داخل حركة الحزب، مثل ألفاظ «*ikhwah*» (إخوة)، و «*antum*» (أنتم) للإشارة إلى الجماهير، و «*tsiqoh*» (ثقة)، و «*ukhuwah*» (أخوة). وكان الهدف من ذلك أن يكون التأطير مقبولا إلى الحد الأقصى من قبل الكوادر، لأن اللغة المستخدمة هي اللغة الأيديولوجية و تعكس هويتهم.

وعلى مستوى التشخيص، فإن الخطاب يحتوي على تأطيرين اثنين يقدمهما أنيس ماتا، أولهما وجود التهديدات التي تستهدف الحزب من خلال المؤامرات، وأما الهدف منها، كما يفهمه كوادر الحزب، فهو تدمير الحزب من قبل أحزاب أخرى تختلف مع ما يتميز به الحزب من

النمط الأيديولوجي و الأنشطة السياسية، حيث يعد حزبا نظيفاً، ويرفض التفاهم مع قضية الفساد. (مقابلة سوهادا ٢٠١٤). وثانيهما تأطير يؤكد براءة لطفي حسن إسحاق. وفي مقدمة الخطاب، يقول أنيس ماتا «ونحن متأكدون بتراهته، ونحن واثقون به تمام الثقة». وهذا يشير إلى أن حزب العدالة والرفاهية يعتبر لطفي حسن إسحاق بريئاً، وبالتالي يهدف إلى الحفاظ على ثقة الكوادر تجاه الحركة أو قيادتها. وفي هذا الصدد، أعرب رحمت عزيز، أحد الكوادر من مستوى المنتظم، عن وجود مخالفات كثيرة في الهدف من تحديد لطفي حسن إسحاق كمتهم، حيث يعتبر أن مصطلح «الضبط أو إمساك اليد»، غير واضح. ذلك لأن الذي تم ضبطه في هذه القضية هو أحمد فطانة، في حين أن لطفي حسن إسحاق إنما هو ضحية من اعترافات أحمد فطانة الذي ربط قضية الفساد التي ورطته بلطفي حسن إسحاق. (مقابلة عزيز ٢٠١٤).

والآراء نفسها جاءت على لسان الكوادر الذين ينتمون إلى المستويات الأدنى، حيث أكدوا أنهم على يقين أن قضية الفساد التي ورطت لطفي حسن إسحاق إنما هي مؤامرة. وقال سوهادا إنه أعطى توضيحات وتعليمات إلى كوادره على مستوى البلدة وتحديدًا في بلدة دوري كوسامبي Duri Kosambi أن قضية الفساد التي ورطت لطفي حسن إسحاق هي مؤامرة نفذت من قبل أعداء الحزب. ويصف سوهادا تجربته عندما يعطي التوضيحات إلى كوادر الحزب في حيّه:

«[نحن] نعقد اجتماعات دورية يحضرها الكوادر مرة في الشهر، وقلت لهم فيها إن المحنة التي يتعرض لها الأستاذ لطفي حسن إسحاق هي مؤامرة من قبل أعدائنا. وهذه المعلومات حصلنا عليها من قادتنا الأعلى، وأخبرنا الكوادر عنها. إن المعلومات التي ينبغي أن يستهلكها الكوادر هي التي صدرت عن الحزب، أما المعلومات الصادرة عن وسائل الإعلام فهي غير صحيحة» (مقابلة سوهادا ٢٠١٤).

وبالإضافة إلى ذلك توصلت الدراسة إلى أن تأطير قضية لطفي حسن إسحاق لم تتوقف عند الخطاب الذي ألقاه أنيس ماتا، فقد قام الحزب بما يعرف بلقاء تربوي نحو نصر الثلاثة الكبرى (LT3Besar). ويعقد هذا اللقاء مرة في الشهر، والذي يتضمن إلقاء الدروس، حيث يجب على جميع الكوادر على مستوى البلدة المشاركة فيه. والمواد التي يتم تقديمها في هذا اللقاء هي النصائح والتعليمات / التوضيحات المتعلقة بالقضايا التي تهم الحزب. وتم استغلال هذا اللقاء الشهري من قبل قادة الحزب ليكون وسيلة في تعبئة الكوادر على المستوى الأدنى للاستمرار في أداء أعمالهم الجماعية الحزبية، مثل الحملات، وتنصيب سمات الحزب (اللافئات والنشرات)، والاجتماعات الدورية، وتقديم الخدمات الاجتماعية (العلاج المجاني، والبازار الرخيص) والبيع المباشر. كما يستخدم وسيلة لتقديم النصائح وتقوية الروح المعنوية لمواصلة أعمالهم من أجل الحزب مع اقتراب موعد انتخابات ٢٠١٤. وتفتح البرامج التي تقام في هذا المنتدى بمحاضرات يلقيها الكوادر الكبار على مستوى البلدة أو ممثلو قيادة الحزب على مستوى البلدة أو المنطقة. أما المواد المقدمة عادة ما حول الحركات الدعوية التي يواجهها الحزب.

إن المنتدى، إضافة إلى كونه مكانا لتعبئة الكوادر في الأمور المتعلقة بأنشطة الحزب، فإنه يستخدم كذلك في تحويل التأطير من قيادة الحركة إلى كوادرها في المستويات الدنيا، بمعنى أن المنتدى هو المكان الذي يهدف إلى «حماية» كوادر الحزب من المعلومات الصادرة عن خارج الحركة، وخاصة المعلومات المرتبطة بلطفي حسن إسحاق التي صدرت عن وسائل الإعلام التي يعتبرونها خطرا على الحزب. ومن خلال هذا المنتدى يقدم قادة الحزب إلى كوادرهم التوضيحات التي تخص لطفي حسن إسحاق بشكل ذاتي، حيث تم إقناعهم بأنه بريء، ولم تكن القضية إلا مؤامرة

هدفها إضعاف حزب العدالة والرفاهية. كما أن المنتدى، إضافة إلى كونه حلقات،^{١٠} هو المكان الرسمي لتوضيح الأمور المتعلقة بالحزب بصفة عامة، وقضية لطفي حسن إسحاق بصفة خاصة. والنتيجة، حسب رأيهم، أن المعلومات الصحيحة هي التي تأتي من قيادة الحزب وليست من وسائل الإعلام.

والغريب في الأمر هو عندما سأل الكاتب أن روحانا Aan Rohana (مقابلة ٢٠١٤) بصفته عضواً في المجلس الاستشاري للحزب، عن المؤامرة، أجاب قائلاً: «هذه مؤامرة نفذتها جهات خارجية ترغب عن الدعوة الإسلامية التي يقوم بها الحزب». ولكن عندما سئل عن هويتها، أجاب: «لم يكن بيننا نقاش حول هذا (منفذ المؤامرة)». وهذا يعني أن التأطير حول وجود المؤامرة، في واقع الأمر، لا يتمتع بالمصداقية، بحيث لا تتمكن الحركة من تحديد هوية القائمين بها.

وبالنسبة للمؤامرات التي ذكرها أنيس ماتا، فقد وجد الكاتب أن القضايا المتعلقة بالمؤامرات العالمية لم تكن موجودة على أرض الواقع، وكل ما يفهمه الكوادر من المؤامرات إنما تتجه إلى المؤامرات المحلية، ولا يوجد من الكوادر الذين تمت مقابلتهم من يتحدث عن المؤامرات العالمية، مثل مؤامرات اليهود، والنصارى والغرب. وبعبارة أخرى أن المؤامرات التي يقصدها كوادر الحزب هي التي يقوم بها خصومهم السياسية على المستوى الوطني والذين يختلفون معهم أيديولوجياً.

٢. صدق التأطير والتغليف

كما سبق ذكره أن التأطير حول وجود المؤامرات لا يتمتع بالمصداقية في واقع الأمر. وذلك، لأن نخبة الحزب لا تتمكن من تحديد هوية القائمين بها، والذين يقال إنهم يريدون تدمير الحزب. وعلى سبيل المثال، فإن

الأشخاص الذين تمت مقابلتهم، وهم من مختلف المستويات، سواء من المؤيد، والمنتسب، والمنتظم، والمتخصص، لا يوجد منهم من يعرف ويستطيع أن يوضح ويحدد العقل المدبر لهذه المؤامرة. وكانت إجاباتهم معيارية، كقولهم إن هؤلاء خصوم الحزب السياسية الذين يختلفون معهم من الناحية الأيديولوجية. وهذا يعني أنه على الرغم من عدم مصداقية التأطير المتعلق بوجود المؤامرة، إلا أن لها صدى كبيرا إلى أقصى حد في أوساط كوادر الحزب.

تقول نظرية صدى التأطير (*frame resonance*)، إن التأطير يكون له صدى إلى أقصى حد عندما يكون الشخص الذي يعبر عنه يتمتع بالمصداقية (Christiansen 2011, 151). وذلك على افتراض أنه إذا كان للإطار صدى مع الجمهور، فإن الجهات الفاعلة عادة ما تكون أكثر نجاحا. وهذا يحتاج إلى شخصية كاريزمية وذات مصداقية داخل الحركة تقوم بطرح القضايا التي تواجهها، وتقديم حل مناسب لها. والهدف من ذلك هو لجذب انتباه الناس للمشاركة في القيام بأعمال الحركة (Christiansen 2011, 150-51). ويعد أنيس ماتا شخصية ذات مصداقية، وبالتالي فإن التأطير الذي قام به حزب العدالة والرفاهية له صدى جيد داخل كوادر الحزب. وكان الخطاب الذي ألقاه لأول مرة يحظى برد إيجابي من قبل كوادر الحزب، وصار مرجعا أساسيا يعتمد عليه النخبة في جميع المستويات في توضيح القضية إلى من هو أدنى منهم في المستوي. وفيما يخص الخطاب، يقول أن روحانا (مقابلة ٢٠١٤): «الخطاب الذي ألقاه الأستاذ أنيس ماتا له تأثير كبير في-تماسك-حزب العدالة والرفاهية، وأعيد إلقاؤه مرارا في كل الحلقات التي يحضرها الكوادر». وهذا الرأي الذي أدلى به أن روحانا هو دليل على أن الخطاب ذو صدى جيد وخاصة عن طريق الحلقات.

وهذه المصداقية التي يتمتع بها أنيس ماتا فيما يتعلق بصدى التأطير، أكدها سوهادا الذي يترأس مجلس إدارة البلدة لدوري كوسامبي، حيث عبر عن مدى تأثره هو والكوادر الآخرين بالخطاب الذي مكنهم من استعادة حماسهم للقيام بأعمال الحركة. وكذلك ألقى الخطاب في كل اللقاءات المنعقدة في المنتدى قبل انتخابات ٢٠١٤.

وهناك عامل آخر جعل أنيس ماتا شخصية ذات مصداقية في نظر كوادر الحزب وهو ما قدمه للحركة من التضحيات، وهذا يعني أن هناك اتساقا بين الأقوال والأفعال في تنفيذ أيديولوجية الحركة، وبالتالي أنه قام بتطبيق ركن من أركان البيعة وهو «التضحية»، وخصوصا عندما استقال من عضويته في البرلمان، حيث أصبح صدى التأطير أوسع نطاقا. وعلاوة على ذلك قام أنيس ماتا بجولة إلى جميع مناطق إندونيسيا بهدف رفع الروح المعنوية لدى كوادر الحزب. يقول رحمت عزيز عن شخصية أنيس ماتا:

«بعد تعيينه رئيسا للحزب، استقال الأستاذ أنيس ماتا من عضويته في البرلمان. وهذا شيء غير عادي، هل يوجد شخص مثله حاليا؟ ومنذ ذلك الحين قام بجولة إلى جميع أنحاء إندونيسيا. والحمد لله، بفضل هذه الجولة التي قام بها أصبح الكوادر أكثر تماسكا، تماما مثل ما حصل في عهد بناء حزب العدالة. الناس يجمعون الأموال ويتعاونون فيما بينهم» (مقابلة عزيز ٢٠١٤).

وأصبح خطاب أنيس ماتا ذا تأثير كبير في إدراك كوادر الحزب، وذلك بسبب الرسالة التي يتضمنها والتي تتصف بمركزية، إضافة إلى شخصيته التي تتمتع بمصداقية. وفقا لنظرية «صدى التأطير» فإن المركزية تشير إلى أهمية معتقد معين في حياة الإنسان (Christiansen 2011, 151-52). وفيما يخص الحزب فإن أنيس ماتا قدم كثيرا من الإطار الذي يمثل الهدف الأيديولوجي للحزب الذي يؤكد أن المشاركة في الحركة تهدف

إلى إصلاح البلاد، وقضية لطفي حسن إسحاق تعدّ عقبة أمام الدعو الإسلامية، كما كان يعانيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبالتالي فإن جميع الكوادر مطالبون بالتوحد والحفاظ على التماسك فيما بينهم.^{١١} وقد أحدثت المركزية والمصادقية التي يتمتع بها أنيس مزيدا من ثقة كوادر الحزب بالنخبة/هيكل الحزب.

ومن أجل الحفاظ على ولاء الكوادر قام حزب العدالة والرفاهية كذلك بعملية التغليف أو الكبسلة (*Spiral of Encapsulation*)، وهي حركة تقوم بعملية الانسحاب وعزل أعضاء الحركة من -معلومات- العالم الخارجي، وبالتالي فإنهم ينظرون إلى أهداف الحركة واستراتيجياتها في إطار أكثر عاطفية (Hafez 2007, 120). والدليل على ذلك صدور التعليمات التي منعت كوادر الحزب من التفاعل مع وسائل الإعلام وتصديقها في القضية المرتبطة بلطفي حسن إسحاق.

وفي هذا الصدد يقول أن روحانا بأن هناك تعليمات من قيادة الحزب، سواء داخل مجلس الشورى أو مجلس الإدارة المركزي، تقضي بمنع الإجابة عن الأسئلة التي طرحتها وسائل الإعلام أو الإذلاء بتصريحات فيها (مقابلة روحانا ٢٠١٤). والهدف الأول من ذلك هو أن تكون التوضيحات المرتبطة بقضية لطفي حسان إسحاق لا تأتي إلا عن طريق الآليات الداخلية للحركة، مثل الحلقات التي تتصف بالتجاه واحد (من الأعلى إلى الأسفل)، بينما الهدف الثاني هو تجنب تصريحات الكوادر «المحرفة» من قبل وسائل الإعلام، وذلك لأن في عالم الصحافة مصطلحا يوحي بأن الأخبار السيئة هي الأخبار الجيدة، الأمر الذي يؤدي إلى حدوث الهيجان بين أعضاء الحركة.

أما على المستويات الدنيا من الهيكل التنظيمي للحزب، مثل مجلس إدارة المحافظة، ومجلس إدارة المنطقة، ومجلس إدارة البلدة، فإن الأشخاص الذين ينتمون إلى هذه المستويات الثلاثة، والذين تمت مقابلتهم فهؤلاء جميعا

يتلقون التعليمات التي تقضي بعدم تصديق الأخبار الصادرة عن وسائل الإعلام بحجة أن الأخبار المرتبطة بقضية لطفي حسن إسحاق لا تعبر عن الحقيقية. لذا، فإن كل كوادر الحزب لا يسمح لهم بتلقي التوضيحات إلا ما جاء على لسان قيادتهم أي من أعضاء مجلس الشورى. يقول سوهادا:

«وقد سألتني جميع الكوادر عن قضية لطفي، وليس لدي أي جواب شخصي، فلا بد من انتظار المعلومات ممن هو أعلى مني في الهيكل التنظيمي، ثم قمت بشرح القضية إلى الكوادر اعتماداً على تلك المعلومات، كما طلبت منهم أن لا يصدقوا الأخبار التي صدرت عن وسائل الإعلام، بل عليهم أن يحصلوا عليها من الهيكل الأعلى» (مقابلة سوهادا ٢٠١٤).

وللتأكد من أن عملية التغليف تسير بشكل جيد، يرى الكاتب أن الحلقات هي أكثر الوسائل فعالية، وذلك لأن المخبرين من كل المستويات يؤكدون أن مشاركة الكوادر في الحلقات دليل على أنهم كوادر حركة حزب العدالة والرفاهية. بمعنى أن الكادر الذي لم يعد يشارك في أنشطة الحلقات فإنه يعتبر خارجاً عن الحركة (مقابلة عزيز ٢٠١٤؛ روحانا ٢٠١٤؛ سوغيانتو ٢٠١٤؛ سوهادا ٢٠١٤؛ سوتريسنا ٢٠١٤).

وقد سميت الظاهرة التي سبق ذكرها في الحركة الاجتماعية بـ «منظمة حصرية»، وهي منظمة تضع معايير صارمة لأعضائها. والأشخاص الذين يمكن قبولهم أعضاء في المنظمة هم الذين يؤمنون بنفس المعتقد الذي يتبناه الحزب، والذين يتوفرون على معايير السلوك المحددة (Hafez 2007, 118). وبالتالي هناك عواقب يتعرض لها عضو يخرج من حركة الحزب. ومن الأسباب السائدة التي تؤدي إلى خروج شخص من عضوية الحركة، أنه لم يعد يتمكن من إقامة العلاقات العاطفية المتينة مع زملائه داخل الحركة. وبالإضافة إلى ذلك، إذا كان هناك عضو تمت إقالته من الحركة بسبب مخالفته للأيدولوجية وقواعد السلوك داخل الحركة، فهناك إجراءات تقضي بقطع العلاقات بشكل كلي مع المعني بالأمر.

ومن خلال الحلقات تسير عملية التأطير بشكل فعال، كما أنها تستخدم كوسيلة لعملية عزل النفس، حيث تم عزل النشاط بشكل كلي عن العالم الخارجي مترامنا مع حدوث مزيد من القوة في ربط العلاقات داخل المجموعة (Hafez 2007, 120). وفيما يخص استخدام الحلقات في تأطير كوادر الحزب المرتبط بقضية لطفي حسن إسحاق، يبين سوغياتو أن هذه القضية تم عرضها من قبل قادة الحزب عن طريق الحلقات، فهي عبارة عن محاولة لإضعاف حركة الحزب. والسبب في ذلك أن المسلمين في إندونيسيا بصفة عامة وحزب العدالة والرفاهية بصفة خاصة يتمتعون بعلاقات أكثر قربة مع الجمهور في مواجهة الانتخابات، وبالتالي هناك محاولات من الجهات الخارجية لإضعاف الحزب (مقابلة سوغياتو ٢٠١٤).

وبالإضافة إلى ذلك هناك أسباب نفسية تجعل الحلقات ذات أهمية في حياة كوادر حركة الحزب، لأن المشاركة في أنشطة الحلقات تجعلهم يحسون بأنهم محصنون من السلوكيات السيئة. وكذلك تعد الثقة بالمرين وطاعتهم الكاملة فريضة عليهم، لأن أحد أركان البيعة هو الثقة والطاعة، الأمر الذي جعل المعلومات التي حصلوا عليها من داخل الحلقات أكثر تأثيراً في إدراك أعضاء الحركة.

وكان لانقطاع العلاقات مع العالم الخارجي تأثير كبير في كوادر الحزب، حيث تم التحكم بشكل كامل على إدراكهم من قبل نخبة الحزب. فالمعلومات المرتبطة بقضية لطفي حسن إسحاق لا تعتبر صحيحة إلا إذا صدرت عن نخبة الحزب. وهذا هو السبب في عدم تأثير كوادر الحزب، إدراكياً، بقضية لطفي حسن إسحاق، بل كانوا يستمرون في القيام بأعمال الحركة.

٣. أركان البيعة والحوافز

إن العامل الأيديولوجي الذي يؤثر في عملية التأطير التي قام بها الحزب هو أركان البيعة. وفي هذا الصدد قال أن روحانا: «إن ما يسمى بالأركان يجب على كل كادر أن يؤديها، وإلا فإن فهمه لحركة الدعوة التي يقوم بها الحزب لم يكن كاملاً». (مقابلة راحانا ٢٠١٤؛ وسوهادا ٢٠١٤). وتعد هذه الأركان إحدى أدوات التأطير الأيديولوجي والتي يتم تدريسها بشكل خاص في حلقاتهم.

كما تعد أركان البيعة من الأمور التي يجب فهمها وتنفيذها من قبل أعضاء الحزب، وهي تسمى كذلك بالعهد على الطاعة من قبل الأعضاء لحزبهم. وهذه الأركان وضعها حسن البنا باعتبارها العهد على الطاعة من كل عضو في جماعة الإخوان المسلمين. وهناك عشرة أركان وهي: الفهم، والإخلاص، والعمل، والجهاد، والتضحية، والطاعة، والثبات، والتجرد، والأخوة، والثقة.

وتجسيدا لفهم الإسلام الشامل، فإن أركان البيعة تعتبر شرطا لازما لكل كادر لكي يكون عضوا أساسيا في الحركة. وهي، في نظر حسن البنا، فريضة يجب أن يؤديها كل كادر لكي يتمكن من أداء مهمته داخل الحركة. وإذا كان هناك عضو لا يتوفر على أحد أركانها فإنه يعتبر غير كامل (Hawwa 2000, 135).

وهذه الأركان يجب على قادة الحزب إيصالها للكوادر عبر الحلقات، وعلى المري بشكل خاص أن يكلف المتربي بقراءتها وحفظها. ويرى سعيد حواء أن مسؤولية الحركة الأولى هي تنفيذ أركان البيعة بين كل أفراد الكوادر كوسيلة لبناء الحركة الإسلامية الشاملة (Hawwa 2000, 135).

وكل كادر من كوادر الحزب مطالب بتحقيق الثقة والطاعة نحو قاداته ومربيه، لأنهما من أركان البيعة التي يجب أن يؤديها أعضاء الحركة. وفيما

يخص الثقة بالقادة يقول رحمت عبد الله (2004, 102): «يجتلب القادة مكانة الأب في العلاقات القلبية، ومكانة المعلم في نفل العلوم، ومكانة الشيخ في التربية الروحية، ومكانة القائد في السياسات العامة للدعوة الإسلامية». وبالتالي أصبحت الثقة والطاعة للقادة والمرين ثقافة ومطالب السلوك لكل عضو في حركة التربية / حزب العدالة والرفاهية.

وأما الطاعة فقد قال عنها حاسب إن داخل الحلقات يتم تزويد كل كادر بالفهم حول الطاعات، حيث إن الطاعة الأولى هي لله، والثانية للرسول صلى الله عليه وسلم، والثالثة للقادة (مقابلة حاسب ٢٠١٤). وعن «التضحية» أضاف أن أن جميع الكوادر يجب أن يقدموا كل ما لديهم من أجل الدعوة الإسلامية ابتغاء مرضاة الله. وبناء على فهم كوادر الحزب لأركان البيعة وخاصة ما يتعلق بالتضحية، فإن قضية لطفي حسن إسحاق ليس لها تأثير يذكر في تماسك كوادر الحزب، لأنه يرى أن الحزب لا يعرف شخصية رمزية، وكل ما يفعله الكوادر إنما يعتمد على الأيديولوجية وأهداف الحركة (مقابلة روحانا ٢٠١٤).

ومن خلال عرض المفاهيم الفكرية حول أركان البيعة، ولاسيما التضحية، فإن حزب العدالة والرفاهية يتوفر على الآلية الأيديولوجية التي تهدف إلى تعزيز تماسك أعضائه وسط القضية التي ورطت لطفي حسن إسحاق، حيث أصبح مفهوم الطاعة والتضحية تريبا للتحزب في حالة حدوث المشاكل، أو تغييرات في استراتيجية الحركة. وهذا عامل مهم بالنسبة للحزب، بحيث يستمر الكوادر في تقديم والولاء، والمشاركة داخل الحركة دون حدوث كثير من «الضحيج». والطاعة للقادة تبدو مترسخة عند كوادر حركة الحزب. وعندما سأل الكاتب سوهادا عن سبب طاعته لقادة الحزب، قال :

«يوجد عندما مصطلح «الثقة» للقادة لأنها من أركان البيعة، وعلى الرغم من أنني لا أعرف قادة الحزب بشكل مباشر، إلا أن هناك اعتقاداً في نفسي أن جميع قادة الحزب هم أناس طيبون وصالحون. وهذا هو ما يكمن وراء ثقتي بالأستاذ أنيس ماتا». (مقابلة سوهادا ٢٠١٤).

وبالإضافة إلى أركان البيعة التي تتصف بالمعيارية، هناك أسباب نفسية اجتماعية وتحفيزية تتصف بأكثر تجريبية. وقد أكدت نظرية علم النفس الاجتماعي أن دينامية المشاركة داخل الحركة تعتمد على ثلاثة أسباب أساسية، وهي: رغبة في تغيير وضع أعضاء الحركة؛ ورغبة في «العمل» بوصفه عضواً في جماعتهم أو رغبة في إعطاء قيمة لعالمهم؛ والتعبير عن آرائه ومشاعره (Klandermans 2004, 361). إن العامل النفسي الاجتماعي أصبح مهماً لتحليل مشاركة ونشاط كوادر الحزب في قيامهم بالأعمال من أجل الحركة قبل انتخابات ٢٠١٤. وفيما يلي خطاب ألقاه أنيس ماتا بحيث عبر عن الكيفية التي قام بها نخبة الحزب في إعطاء المبررات التي يعتمد عليها الكوادر في أداء أعمالهم من أجل الحركة:

«إذا كان منكم من يقوم بتنصيب الأعلام، وتوزيع الملصقات، والبيع المباشر من أجل الحزب في زوايا مدينة ميدان، أو مدينة بينجاي، أو مدينة سيبيروك، فلا تعتبروا ذلك عملاً صغيراً، بل هو عمل يرتبط بسلسلة من الأعمال الكبرى من أجل إعادة بناء الحضارة الإسلامية التي تتعرض اليوم لضربة قوية».

لقد وصف الخطاب أسباب مشاركة الكوادر داخل الحركة والتي تعتبر عملاً كبيراً لإعادة بناء الحضارة الإسلامية المنهارة، كما يتضمن الأسباب الأيديولوجية وهوية الحركة التي تمكن كوادر الحزب من المشاركة في الأعمال من أجلها. وفي النهاية، لم تعد قضية لطفي حسن إسحاق تعتبر مخالفة لأيديولوجية الحركة ومثاليته، بل تعتبر اختباراً وعقبات تعرض تحقيق طموحاتها، كما تزيد من حماسة الكوادر لمواصلة أعمالهم، وذلك باعتبارها من الأنشطة النبيلة الهادفة إلى إقامة مجد الإسلام.

وهناك عامل آخر يدفع كوادر الحزب إلى مواصلة مشاركتهم في أعمال الحركة، ويتمثل في الحوافز التي سوف يحصلون عليها، والتي تنقسم إلى قسمين، هما حوافز انتقائية وحوافز تضامنية. فالحوافز الانتقائية هي المنافع المادية التي يحصل عليها الكادر عندما ينضم إلى الحزب أو يكون عضواً فيه. أما الحوافز التضامنية فإنها تشير إلى أن المشاركة داخل الحركة تعطي المكافآت النفسية والعاطفية (Wickham 2007, 518-29).

وأهم الحوافز الانتقائية التي يمكن أن يحصل عليها الكوادر هي الزوج، والعمل، وشبكة الصداقة. ويتمنى أعضاء حزب العدالة والرفاهية الذين لم يتزوجوا أن يجدوا زوجاً ينتمي إلى الحركة، وذلك لأن كوادر الحزب، في نظرهم، متميزون في فهم الإسلام وفي تطبيقه، في حين أنهم لن يتمكنوا من الحصول عليه إذا خرجوا من الحركة.

وتوصلت هذه الدراسة إلى أن الحوافز الانتقائية ذات الأهمية الثانية هي شبكات الصداقة التي تساعدهم في الحصول على الوظيفة والمهارات (مقابلة أليم ٢٠١٤)، كما أن هذه الشبكة سوف تسهلهم عندما كانوا متواجدين في أماكن بعيدة (خارج المدن أو خارج البلاد)، حيث يمكن للكوادر الآخرين مساعدتهم في أمور شتى بسبب وجود التشابه بينهم في الأفكار (مقابلة سوتريسنا ٢٠١٤).

أما الحافز التضامني الذي يحصلون عليه فيتمثل في الرضا النفسي بسبب تمكينهم، إضافة إلى إقامة العلاقات المتينة مع أعضاء الحركة الآخرين. وعلى سبيل المثال، عندما يلتقي بعضهم بعضاً فإنهم يتصافحون ويتعانقون، كما ينادي بعضهم بعضاً بلقب «akhi» (أخي) أو «ukhti» (أختي). وهذا يعني أن المشاركة تعطيهم شعوراً بالرضا العاطفي/النفسي لما وجدوه من العلاقات الحميمة مع الأصدقاء الذين تربطهم التزامات وروتينيات مشتركة (Wickham 2007, 518-19). وهناك نوع آخر من

الحافز التضامني، وهو الشعور بأنهم كوادر معترف بهم، وذلك من خلال توظيفهم في القيام بالدعوة الإسلامية في قطاعات معينة، مثل توليهم أعضاء في مجلس إدارة الحزب، وإدارة الدعوة الإسلامية في المدارس، وإدارة المؤسسات التي يملكها كوادر الحزب، ولذلك فإنهم يشعرون بأن الحزب يحتاج إليهم ويوظفهم. وبالتالي يحسون بأنهم يتلقون التقدير والاعتراف. كما عبر عن ذلك أوبي أليم، أحد كوادر الحزب على مستوى المؤيد والمكلف بإدارة الدعوة في المدرسة: «سأكون حزينا (إذا خرجت من حزب العدالة والرفاهية)، لأنني—فيما بعد—لن أتمكن من الإسهام في الأنشطة الدعوية في المدارس، كما أنني سأكون بعيدا عن الأصدقاء (مقابلة أليم ٢٠١٤).

إن الآثار المترتبة على الحوافز التضامنية والتي تتمثل في شعور كوادر الحزب بتمكينهم، وإقامة العلاقات الحميمة المكثفة بين أعضائه، كل ذلك يؤدي في نهاية المطاف إلى الراحة والقلق في الوقت نفسه، حيث يشعرون بالراحة طالما ينتمون إلى الحركة، بينما يتخوفون من عدم الحصول على العلاقات الحميمة والإحساس بالتمكين في حالة خروجهم من الحركة.

خاتمة

لقد كشفت هذه الدراسة أن حزب العدالة والرفاهية له آليات داخلية تجعل كوادره ملتزمين بولائهم وأعمالهم في حالة حدوث مشكلة داخل الحزب. ومن خلال موارد التأطير التي يملكها، مثل الثقافة، والهوية، وأيديولوجية الحزب، فضلا عن قدرة قيادته على تعبئة هذه الموارد، فإنه من المؤكد أن المشاكل التي يواجهها، وكذلك التغييرات التي حدثت، كل ذلك لن يؤثر كثيرا في ولاء كوادر الحزب ونشاطهم. وقد تمكنت قيادته من إعادة تفسير القضية التي يواجهها لظفي حسن إسحاق، حيث لم تعد

ينظر إليها على أنها مخالفة لقوانين الحزب وأيديولوجيته، ولكنها تعتبر اختصاراً للحركة على شكل المؤامرات التي تهدف إلى إضعاف الحزب. وبالتالي فإنها، ليست فقط، لن تتسبب في خروج الكوادر من الحزب، بل على العكس من ذلك، حيث يميل كوادره إلى أكثر نشاطاً وولاء له. وتؤكد هذه الظاهرة حقيقة أن الحزب، رغم ما يعانيه من الفساد الذي ورط قيادته قبل انتخابات ٢٠١٤، إلا أن أصوات الناخبين التي حصل عليها تميل إلى الاستقرار، بالمقارنة مع الانتخابات التي سبقتها.

وكانت أركان البيعة بصفتها مرشدة لسلوك كوادر الحزب، هي بمثابة الموارد التي أسهمت في الحفاظ على ولاء الكوادر أيديولوجياً، حيث أصبحت هذه الأركان وخصوصاً «الثقة» و «الطاعة» وسيلة فعالة تستخدمها قيادة الحزب في الحفاظ على كوادره للاستمرار في ممارسة أعمالهم. وبالإضافة إلى ذلك، فإن موارد الحزب الثقافية والهوية يمكن كوادره من عدم مغادرته، لأنهم، طالما ينتمون إلى ه، يتلقون الحوافز (الانتقائية والتضامنية)، مثل الشعور بالتمكين، وإيجاد العلاقات الحميمة بين الأعضاء، والحصول على الزوج والوظيفة. وعلاوة على ذلك، فإن الحزب يتمتع بالموارد الحزبية، مثل الحلقات، والهيكلة التنظيمية الذي يتسم بالهرمية والمركزية، والذي يمكن قيادة الحزب، إدراكياً، من احتكار ما لدى الكوادر من الفهم والمعرفة. ويعد هذان الموردان من العوامل الأساسية في عملية عزل الكوادر عن المعلومات الصادرة عن خارج الحركة (كبسلة)، وخاصة وسائل الإعلام، حتى تسير عملية التأطير على النحو الأمثل، مما أدى في نهاية المطاف إلى نجاح الحزب في الحفاظ على نشاط الكوادر وولائهم في مواجهة انتخابات ٢٠١٤.

ومن خلال هذه الدراسة يمكننا أن نتوقع، كيف سيكون السلوك السياسي لكوادر الحزب، من القيادة حتى الكوادر، على مستوى القاعدة

الشعبية في حالة حدوث التغييرات الجوهرية داخل الحزب أو حدوث المشاكل التي يواجهها. إن حزب العدالة والرفاهية هو حزب له آليات داخلية في حل كل المشاكل والتغيرات التي يواجهها للحفاظ على كوادره المخلصين. وبناء على هذه الدراسة يمكن القول إن حزب العدالة والرفاهية هو حزب يعطي اهتماما كبيرا بكوادره وناخبيه. ولذلك، فإن الدراسات المتعلقة بدينامية الحزب الداخلية وسلوكه السياسي في ظل الديمقراطية بإندونيسيا تبقى ملائمة.

الهوامش

- ١ . انظر: Kompas.com, *Luthfi Hasan Ishaq Divonis 16 Tahun Penjara*. <http://nasional.kompas.com/read/2013/12/09/2106550/Luthfi.Hasan.Ishaq.Divonis.16.Tahun.Penjara>
- ٢ . انظر: حزب العدالة والرفاهية هو الحزب الذي يجعل من الإسلام إيديولوجيا ويطالب كوادره بتطبيق التعاليم الإسلامية بشكل صارم. وبصفته حزبا إسلاميا فإن قضية الفساد التي ورطت لطفي حسن إسحاف يمكن اعتبارها مخالفة للقيم والتعاليم الإسلامية. ولا سيما أن الحزب في حملاته الانتخابية يرفع دائما الشعارات السياسية من أجل تقديم صورة تؤكد أنه حزب إسلامي نظيف و ضد الفساد. وكان الشعار الذي استخدمه الحزب عام ٢٠١٤ هو «النظيف والرعاية» بينما رفع عام ٢٠٠٩ شعار: «النظيف والرعاية والمهنية».
- ٣ . شمس البلدا هو مؤسس حزب العدالة وعضو البرلمان من كتلة الحزب في فترة ٢٠٠٤ - ١٩٩٩.
- ٤ . في ٢٢ فبراير قررت لجنة مكافحة الفساد بحق رئيس الحزب الديمقراطي، أنس أربانيغروم، باعتباره متهما في قضية الفساد المتعلقة بمشروع هامبالانغ حيث يتهم بتلقي حصة تتمثل في الأموال والبضائع في هذا المشروع.
- ٥ . في الانتخابات عام ١٩٩٩ لم يحصل حزب العدالة إلا على ١,٧٪ أصواتا، ولم يتمكن من الوصول إلى العتبة الانتخابية مما دفع قيادة الحزب إلى إنشاء حزب العدالة والرفاهية عام ٢٠٠٢. وفي الانتخابات عام ٢٠٠٤ حصل الحزب على ٤٪، وفي الانتخابات عام ٢٠٠٩ حصل على الأصوات الانتخابية (٧,٨٨٪) حيث تفوق هذه النسبة الأحزاب الإسلامية الأخرى، مثل: حزب الأمانة الوطنية، وحزب الوحدة التنموية، وحزب القمر والنجم، وحزب نهضة الأمة. وحزب نهضة الشعب. وفي عام ٢٠١٤ حصل حزب العدالة والرفاهية على ٦,٧٨٦٪ من الأصوات الوطنية. انظر: (Tim Penelitian dan Pengembangan) (Kompas 2016).
- ٦ . للتوسع أكثر حول سلم عضوية الحزب يمكن الرجوع إلى: (Muhtadi 2012) و (Damanik 2002).
- ٧ . يرى بعض العلماء أنه لا يوجد فرق بين التعريف بالحركات الإسلامية بصفتها الحركات السياسية الإسلامية (Ismail 2003) والفاعلية الإسلامية (Wiktorowicz 2007b). بينما يستخدم روي Roy (١٩٩٤) و موغادام (٢٠٠٩) مصطلح

الإسلامية. بالنسبة للإسلاميين أن أسلمة المجتمع لن تتحقق إلا عن طريق الأعمال الاجتماعية والسياسية (Ismail 2003; Roy 1994; Wiktorowicz 2007a). والحركات الإسلامية تم تقسيمها إلى «المتعددة» والمتطرفة» (Moghadam 2009, 27)، بحيث لا تستخدم الأولى العنف في عملياتها التنظيمية، في حين أن الثانية تعتمد على العنف في تحقيق أهدافها. ومن الحركات الإسلامية المعتدلة أحزاب ما بعد الإسلامية (post-Islamist party) (انظر Nasr 2011; Husein 2013; Bayat 2005). وكان حزب العدالة والرفاهية قبل أن يتحول إلى حزب سياسي هو حركة إسلامية تعرف بجماعة التربية التي بدأت ممارسة أنشطتها في أوائل ثمانينيات القرن الماضي وتبنت عقيدة جماعة الإخوان المسلمين بمصر التي أسسها حسن البنا (25, 2008, 2008; Permata 2008; Machmudi 2008). وفي بداية عهد النظام الجديد بدأت هذه الحركة أنشطتها في الجامعات باستقطاب الطلاب بصفتهم قاعدة لكوادر الحركة (1, 2008, Permata).

٨. الغزو الفكري من منظور الحزب هو محاولات أعداء الإسلام لإضعاف المسلمين من خلال إبعادهم عن التعاليم الإسلامية الأصيلة، وذلك عن طريق الثقافة والسياسة والعسكرية. للتوسع يمكن الرجوع إلى (Irawan Prayitno 2000).

٩. الخطاب السياسي الأول الذي ألقاه أنيس ماتا كرئيس حزب العدالة والرفاهية خلفا للطفى حسن إسحاق في مكتب مجلس الإدارة المركزي للحزب، بشارع سيسينغا مانغارا جا، جاكرتا الجنوبية، بتاريخ ١ فبراير ٢٠١٣. ويمكن الحصول على الخطاب على الرابط التالي: http://www.youtube.com/watch?v=DL_xGMLcStE. وتم تحميله في ١ أغسطس ٢٠١٤.

١٠. الحلقة/ الأسرة هي لقاء أسبوعي يعقده الحزب يشارك فيه ١٠ إلى ١٢ شخصا يتكونون من المرابي والمترابي. وهذه الحلقة هي وسيلة يتم فيها بناء وتكوين كوادر الحزب، وحضورها إجباري على الأعضاء، والمواد التي يتم تقديمها فيها عادة ما تتعلق بالدروس الإسلامية والقضايا السياسية الراهنة.

١١. انظر أول خطاب ألقاه أنيس ماتا بصفته رئيسا لحزب العدالة والرفاهية خلفا للطفى حسن إسحاق في مكتب مجلس الإدارة المركزي لحزب العدالة والرفاهية، شارع سيسينغامانغارا جا، جاكرتا الجنوبية، ويمكن تحميله على الرابط التالي: http://www.youtube.com/watch?v=DL_xGMLcStE، وتم تحميله في ١٠ أغسطس ٢٠١٤.

- Al-Banna, Hasan. 2005. *Risalah Pergerakan Ikhwanul Muslimin*. Solo: Era Intermedia.
- Abdullah, Rahmat. 2004. *Untukmu Kader Dakwah*. Jakarta: Pustaka Dakwatuna.
- Bayat, Asef. 2013. *Post-Islamism: The Changing Faces of Political Islam*. Oxford; New York: Oxford University Press.
- Benford, Robert D., and David A. Snow. 2000. "Framing Processes and Social Movements: An Overview and Assessment." *Annual Review of Sociology* 26: 611–39.
- Bubalo, Anthony, Greg Fealy, and Whit Mason. 2008. *Zealous Democrats: Islamism and Democracy in Egypt, Indonesia and Turkey*. Double Bay, N.S.W.: Longueville Books.
- Buehler, M. 2013. "Revisiting the Inclusion-Moderation Thesis in the Context of Decentralized Institutions: The Behavior of Indonesia's Prosperous Justice Party in National and Local Politics." *Party Politics* 19(2): 210–29.
- Christiansen, Jonathan. 2011. "Framing Theory." In *Sociology Reference Guide: Theories of Social Movements*, California: Salem Press.
- Damanik, Ali Said. 2002. *Fenomena Partai Keadilan : Transformasi 20 Tahun Gerakan Tarbiyah Di Indonesia*. Jakarta: Teraju.
- Goffman, Erving. 1974. *Frame Analysis: An Essay on the Organization of Experience*. New York: Harper & Row.
- Hafez, Mohammed M. 2007. "Dari Peminggiran ke Pembantaian: Penjelasan Proses Politik Atas Kekerasan GIA di Aljazair." In *Aktivisme Islam: Pendekatan Teori Gerakan sosial*, ed. Quintan Wiktorowicz. Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, Balai Penelitian dan Pengembangan Agama, Badan Litbang dan Diklat, Departemen Agama.
- Hamayotsu, Kikue. 2011. "The Political Rise of the Prosperous Justice Party in Post-Authoritarian Indonesia: Examining the Political Economy of Islamist Mobilization in a Muslim Democracy." *Asian Survey* 51(5): 971–92.
- . 2012. "The End of Political Islam? A Comparative Analysis of Religious Parties in the Muslim Democracy of Indonesia." *Journal of Current Southeast Asian Affairs* 30(3): 133–59.
- Hawwa, Sa 'id. 2000. *Membina Angkatan Mujahid: Studi Analitis atas Konsep Dakwah Hasan Al-Banna dalam Risalah Ta'alim*. Solo: Era Intermedia.
- Hilmy, Masdar. 2007. "Partai Keadilan Sejahtera: A Mawdudian-Meliorist Vision of Islamism in Post-New Order Indonesia." *Studia Islamika* 14(1). DOI: 10.15408/sdi.v14i1.555 (July 18, 2016).

- Hussein, Jourdan Khalid. 2011. "Not Secular Enough? Variation in Electoral Success of Post-Islamist Parties in Turkey and Indonesia." *Studia Islamika* 18(3). DOI: 10.15408/sdi.v18i3.375 (June 15, 2016).
- Ismail, Salwa. 2003. *Rethinking Islamist Politics: Culture, the State and Islamism*. London; New York: I.B. Tauris. <http://public.eblib.com/choice/publicfullrecord.aspx?p=1209034> (June 15, 2016).
- Al-Jufri, Salim Segaf. 2001. "Pengantar." In *Menuju Jama'atul Muslimin: Telaah Sistem Jama'ah Dalam Gerakan Islam*, ed. Hussain bin Muhammad bin Ali Jabir. Jakarta: Rabbani Press.
- Klandermans, Bert. 2004. "The Demand and Supply of Participation: Social-Psychological Correlates of Participation in Social Movements." In *The Blackwell Companion to Social Movements*, Blackwell companions to sociology, eds. David A. Snow, Sarah Anne Soule, and Hanspeter Kriesi. Malden, MA: Blackwell Pub.
- Machmudi, Yon. 2008. *Islamising Indonesia: The Rise of Jemaah Tarbiyah and the Prosperous Justice Party (PKS)*. Acton, A.C.T.: ANU E Press. <http://press.anu.edu.au?p=26191> (July 17, 2016).
- Moghadam, Valentine M. 2009. *Globalization and Social Movements: Islamism, Feminism, and the Global Justice Movement*. Lanham: Rowman & Littlefield Publishers.
- Muhtadi, Burhanuddin. 2012. *Dilema PKS: Suara Dan Syariah*. Cet. 1. Jakarta: Kepustakaan Populer Gramedia.
- Nasr, Seyyed Vali Reza. 2005. "The Rise of Muslim Democracy." *Journal of Democracy* 16(2): 13–27.
- Noor, Firman. 2007. "Moderate Islamic Fundamentalism: Understanding the Political Thinking of the Partai Keadilan Sejahtera (PKS)." *Studia Islamika* 14(3). DOI: 10.15408/sdi.v14i3.546 (July 18, 2016).
- Opp, Karl-Dieter. 2009. *Theories of Political Protest and Social Movements: A Multidisciplinary Introduction, Critique, and Synthesis*. London: Routledge.
- Permata, Ahmad-Norma. 2008. "Ideology, Institutions, Political Actions: Prosperous Justice Party (PKS) in Indonesia." *ResearchGate* 109. https://www.researchgate.net/publication/237780835_Ideology_institutions_political_actions_Prosperous_Justice_Party_PKS_in_Indonesia (June 15, 2016).
- Prayitno, Irwan. 2002. *Kepribadian Dai : Bahan Panduan Bagi Dai Dan Murabbi*. Bekasi: Pustaka Tarbiatuna.
- Roy, Olivier. 1994. *The Failure of Political Islam*. Cambridge, Mass: Harvard University Press.
- Snow, David A. 2004. "Framing Processes, Ideology, and Discursive Fields." In *The Blackwell Companion to Social Movements*, Blackwell companions to sociology,

- eds. David A. Snow, Sarah Anne Soule, and Hanspeter Kriesi. Malden, MA: Blackwell Pub.
- Tim Penelitian dan Pengembangan Kompas, ed. 2016. *Partai Politik Indonesia, 1999-2019: Konsentrasi Dan Dekonsentrasi Kuasa*. Jakarta: Penerbit Buku Kompas.
- Tomsa, D. 2012. "Moderating Islamism in Indonesia: Tracing Patterns of Party Change in the Prosperous Justice Party." *Political Research Quarterly* 65(3): 486–98.
- Wickham, Carrie Rosefsky. 2007. "Kepentingan, Gagasan dan Dakwah Kelompok Islamis di Mesir." In *Aktivisme Islam: Pendekatan Teori Gerakan sosial*, ed. Quintan Wiktorowicz. Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, Balai Penelitian dan Pengembangan Agama, Badan Litbang dan Diklat, Departemen Agama.
- Wiktorowicz, Quintan. 2007a. *Aktivisme Islam: Pendekatan Teori Gerakan sosial*. Jakarta; Yayasan Wakaf Paramadina: Balai Penelitian dan Pengembangan Agama, Badan Litbang dan Diklat, Departemen Agama ;
- . 2007b. "Pendahuluan: Aktivisme Islam dan Teori Gerakan Sosial." In *Aktivisme Islam: Pendekatan Teori Gerakan sosial*, ed. Quintan Wiktorowicz. Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, Balai Penelitian dan Pengembangan Agama, Badan Litbang dan Diklat, Departemen Agama.

مصادر الإنترنت

- Kompas.com, *Luthfi Hasan Ishaq Divonis 16 Tahun Penjara*. Lihat <http://nasional.kompas.com/read/2013/12/09/2106550/Luthfi.Hasan.Ishaq.Divonis.16.Tahun.Penjara>. Senin, 9 Desember 2013.
- Pidato Anis Matta, "Apel Siaga Pemenangan Pemilu 2014" Lihat <http://www.kabarpks.com/2014/02/taujih-presiden-pks-anis-matta.html>. Selasa, 4 Februari 2014.
- Pidato Anis Matta, "Pidato Politik Perdana Anis Matta sebagai Presiden PKS". http://www.youtube.com/watch?v=DL_xGMLcStE. Jumat, 1 Februari 2013.

مقابلة

- Alim, Obi. Jakarta, 21 Agustus 2014. "Kader Jenjang *Muayyid*/muda dan Mengurus Dakwah Sekolah (Rohis) di Jakarta."
- Aziz, Rahmat. Jakarta, 23 Juli 2014. "Kader Jenjang *Muntazhim*/Dewasa dan Ketua Bidang Kaderisasi DPD PKS Jakarta Barat."
- Hasib. Bogor, 7 Agustus 2014. "Kader Jenjang *Mas'ulin*/Purna dan Pendiri Partai Keadilan (PK) dan PKS dan Mantan Anggota Majelis Syuro, Dewan Syariah, Dan Kaderisasi DPP PKS."

- Rohana, Aan. Bogor, 7 Agustus 2014. "Kader Jenjang *Mas'ulin*/Purna dan Anggota Majelis Syuro PKS."
- Sugianto. 2014. "Kader Jenjang Muntasib/Madya dan Pengurus DPC (Dewan Pimpinan Cabang) PKS Kecamatan Cengkareng."
- Suhada. Jakarta, 25 Juli 2014. "Kader Jenjang Muntasib/Madya dan Ketua DPRA (Dewan Pengurus Ranting) PKS Kelurahan Duri Kosambi, Kecamatan Cengkareng, Jakarta."
- Supriadi. Jakarta, 7 Juli 2014. "Kader Jenjang Muntasib/Madya dan Tidak Masuk Dalam Struktur PKS, Karena Statusnya Sebagai PNS (Pegawai Negeri Sipil)."
- Sutrisna. Bekasi, 21 Agustus 2014. "Kader Jenjang *Muayyid*/Muda dan Pengurus DPRA (Dewan Pimpinan Ranting) di Sebuah Kelurahan di Kabupaten Bekasi."

رانغنا إيكا سابوترا، مركز دراسة الإسلام والمجتمع (PPIM) لجامعة شريف
هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا، إندونيسيا. البريد الإلكتروني:
.rangga.esaputra@uinjkt.ac.id

Guidelines

Submission of Articles

S*tudia Islamika*, published three times a year since 1994, is a bilingual (English and Arabic), peer-reviewed journal, and specializes in Indonesian Islamic studies in particular and Southeast Asian Islamic studies in general. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews.

The journal invites scholars and experts working in all disciplines in the humanities and social sciences pertaining to Islam or Muslim societies. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and blind reviewers. Submissions that violate our guidelines on formatting or length will be rejected without review.

Articles should be written in American English between approximately 10,000-15,000 words including text, all tables and figures, notes, references, and appendices intended for publication. All submission must include 150 words abstract and 5 keywords. Quotations, passages, and words in local or foreign languages should

be translated into English. *Studia Islamika* accepts only electronic submissions. All manuscripts should be sent in Ms. Word to: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>.

All notes must appear in the text as citations. A citation usually requires only the last name of the author(s), year of publication, and (sometimes) page numbers. For example: (Hefner 2009a, 45; Geertz 1966, 114). Explanatory footnotes may be included but should not be used for simple citations. All works cited must appear in the reference list at the end of the article. In matter of bibliographical style, *Studia Islamika* follows the American Political Science Association (APSA) manual style, such as below:

1. Hefner, Robert. 2009a. "Introduction: The Political Cultures of Islamic Education in Southeast Asia," in *Making Modern Muslims: The Politics of Islamic Education in Southeast Asia*, ed. Robert Hefner, Honolulu: University of Hawai'i Press.
2. Booth, Anne. 1988. "Living Standards and the Distribution of Income in Colonial Indonesia: A Review of the Evidence." *Journal of Southeast Asian Studies* 19(2): 310–34.
3. Feener, Michael R., and Mark E. Cammack, eds. 2007. *Islamic Law in Contemporary Indonesia: Ideas and Institutions*. Cambridge: Islamic Legal Studies Program.
4. Wahid, Din. 2014. *Nurturing Salafi Manhaj: A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia*. PhD dissertation. Utrecht University.
5. Utriza, Ayang. 2008. "Mencari Model Kerukunan Antaragama." *Kompas*. March 19: 59.
6. Ms. *Undhang-Undhang Banten*, L.Or.5598, Leiden University.
7. Interview with K.H. Sahal Mahfudz, Kajen, Pati, June 11th, 2007.

Arabic romanization should be written as follows:

Letters: ' b, t, th, j, ḥ, kh, d, dh, r, z, s, sh, ṣ, ḍ, ṭ, ḏ, ḡ, f, q, l, m, n, h, w, y. Short vowels: a, i, u. long vowels: ā, ī, ū. Diphthongs: aw, ay. *Tā marbūṭā*: t. Article: al-. For detail information on Arabic Romanization, please refer the transliteration system of the Library of Congress (LC) Guidelines.

ستوديا إسلاميكا (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) مجلة علمية دولية محكمة تصدر عن مركز دراسات الإسلام والمجتمع (PPIM) بجامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا، تعنى بدراسة الإسلام في إندونيسيا خاصة وفي جنوب شرقي آسيا عامة. وتستهدف المجلة نشر البحوث العلمية الأصيلة والقضايا المعاصرة حول الموضوع، كما ترحب بإسهامات الباحثين أصحاب التخصصات ذات الصلة. وتخضع جميع الأبحاث المقدمة للمجلة للتحكيم من قبل لجنة مختصة.

تم اعتماد ستوديا إسلاميكا من قبل وزارة التعليم والثقافة بجمهورية إندونيسيا باعتبارها دورية علمية (قرار المدير العام للتعليم العالي رقم: 56/DIKTI/Kep/2012).

ستوديا إسلاميكا عضو في CrossRef (الإحالات الثابتة في الأديبات الأكاديمية) منذ ٢٠١٤، وبالتالي فإن جميع المقالات التي نشرتها مرقمة حسب معرف الوثيقة الرقمية (DOI).

ستوديا إسلاميكا مجلة مفهرسة في سكوبس (Scopus) منذ ٣٠ مايو ٢٠١٥.

حقوق الطبع محفوظة

عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
للمؤسسات: ٧٥ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولار أمريكي.
للأفراد: ٥٠ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولار أمريكي.
والقيمة لا تشمل نفقة الإرسال بالبريد الجوي.

رقم الحساب:

خارج إندونيسيا (دولار أمريكي):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):

PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠.٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠.٠٠٠ روبية،
١٠٠.٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠.٠٠٠ روبية.
والقيمة لا تشمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوي.



ستوديا إسلاميكا

مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية
السنة الثالثة والعشرون، العدد ٢، ٢٠١٦

رئيس التحرير:

أزيوماردي أوزرا

مدير التحرير:

أومان فتح الرحمن

هيئة التحرير:

سيف المزاني

جمهاري

ديدين شفرالدين

جاجات برهان الدين

فؤاد جبلي

علمي منحنف

سيف الأمم

عصمة الرفيع

داداي دارمادي

جاجانج جهراي

دين واحد

آيانج أوتريزا يقين

مجلس التحرير الدولي:

محمد قريش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا)

توفيق عبد الله (المركز الإندونيسي للعلوم)

نور أ. فاضل لوييس (الجامعة الإسلامية الحكومية سومطرة الشمالية)

م. ش. ريكليف (جامعة أستراليا الحكومية كاتبيرا)

مارتين فان برونيسين (جامعة أترينجة)

جوهن ر. بووين (جامعة واشنطن، سانتو لويس)

محمد كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية - ماليزيا)

فركتيا م. هوكير (جامعة أستراليا الحكومية كاتبيرا)

إيدوين ف. ويرنجا (جامعة كولونيا، ألمانيا)

روبيرت و. هيفنير (جامعة بوستون)

ريمي مادينير (المركز القومي للبحث العلمي بفرنسا)

ر. ميكائيل فينير (جامعة سينغافورا الحكومية)

ميكائيل ف. لفان (جامعة فرنشتون)

مساعد هيئة التحرير:

تيس تريونو

محمد نداء فضلان

مراجعة اللغة الإنجليزية:

شيرلي باكير

كيفين و. فوغ

مراجعة اللغة العربية:

نورصمد

توباغوس أدي أسناوي

تصميم الغلاف:

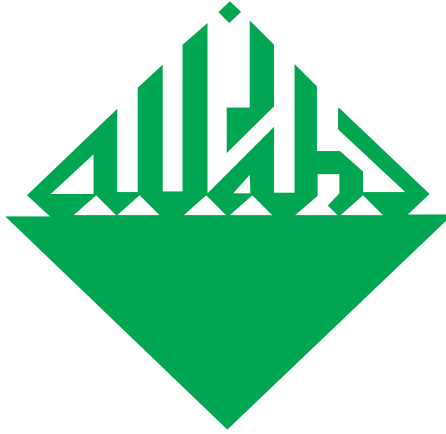
س. برنكا

ستوديا اسلاميا

سثوديا اسراميا

مجة إنءونيسية للءراساء الإسلامية

السنة الثالثة والعشرون، العءء ٢، ٢٠١٦



حزب العءالة والرءاهية (PKS)
وسياساء الصوية الإسلامية:
اسءراءيجاء كواءر الحزب لءأطير قضايا
نخبهم الفساءية المالية
رانغا إىكا سابورا

الإسلام والمء والجزر في العلاقات
بين الءين والءولة في إنءونيسيا
عصمة الرفيع
