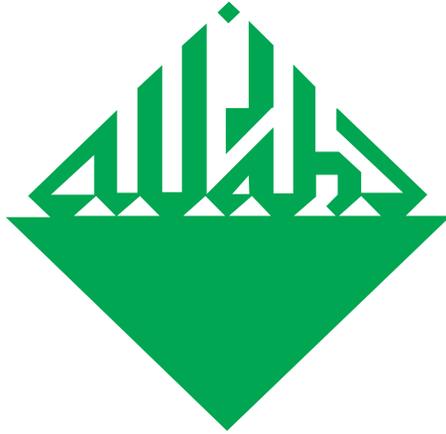


STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 29, Number 2, 2022



MANAGING ISLAM IN SINGAPORE:
A STRONG AND RESILIENT STATE

Norshahril Saat

TESTIMONIAL NARRATIVES OF MUSLIM TAUSUG:
AGAINST MILITARIZATION IN SULU (1972-1974)

Elgin Glenn R. Salomon

DAYAKNESE AND ISLAM:
A CONFLUENCE FROM BORNEO'S HINTERLAND, INDONESIA

Faizal Amin & M. Ikhsan Tanggok

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies
Vol. 29, no. 2, 2022

EDITOR-IN-CHIEF

Saiful Mujani

MANAGING EDITOR

Oman Fathurahman

EDITORS

Jamhari

Didin Syafruddin

Jajat Burhanudin

Fuad Jabali

Ali Munhanif

Saiful Umam

Dadi Darmadi

Jajang Jahroni

Din Wahid

Euis Nurlaelawati

INTERNATIONAL EDITORIAL BOARD

M. Qur'atsh Shihab (Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA)

Martin van Bruinessen (Utrecht University, NETHERLANDS)

John R. Bowen (Washington University, USA)

M. Kamal Hasan (International Islamic University, MALAYSIA)

Virginia M. Hooker (Australian National University, AUSTRALIA)

Edwin P. Wieringa (Universität zu Köln, GERMANY)

Robert W. Hefner (Boston University, USA)

Rémy Madinier (Centre national de la recherche scientifique (CNRS), FRANCE)

R. Michael Feener (National University of Singapore, SINGAPORE)

Michael F. Laffan (Princeton University, USA)

Minako Sakai (The University of New South Wales, AUSTRALIA)

Annabel Teh Gallop (The British Library, UK)

Syafaatun Almirzanah (Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, INDONESIA)

ASSISTANT TO THE EDITORS

Testriono

Muhammad Nida' Fadlan

Rangga Eka Saputra

Abdullah Maulani

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR

Benjamin J. Freeman

Daniel Peterson

Batool Moussa

ARABIC LANGUAGE ADVISOR

Tb. Ade Asnawi

COVER DESIGNER

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) is an international journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA. It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and Southeast Asian Islamic studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines. All submitted papers are subject to double-blind review process.

STUDIA ISLAMIKA has been accredited by The Ministry of Research, Technology, and Higher Education, Republic of Indonesia as an academic journal (Decree No. 32a/E/KPT/2017).

STUDIA ISLAMIKA has become a CrossRef Member since year 2014. Therefore, all articles published by STUDIA ISLAMIKA will have unique Digital Object Identifier (DOI) number.

STUDIA ISLAMIKA is indexed in Scopus since 30 May 2015.

Editorial Office:

STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution:
US\$ 75,00 and the cost of a single copy is US\$ 25,00;
individual: US\$ 50,00 and the cost of a single copy is US\$
20,00. Rates do not include international postage and
handling.

Please make all payment through bank transfer to: **PPIM,
Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia,**
account No. **101-00-0514550-1 (USD),**
Swift Code: bmrriidja

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga:
Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu:
Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum
termasuk ongkos kirim.



Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang
Graha Karnos, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

- 213 *Norshahril Saat*
Managing Islam in Singapore:
A Strong and Resilient State
- 241 *Elgin Glenn R. Salomon*
Testimonial Narratives of Muslim Tausug:
Against Militarization in Sulu (1972-1974)
- 271 *Faizal Amin & M. Ikhsan Tanggok*
Dayaknese and Islam:
A Confluence from Borneo's Hinterland, Indonesia
- 305 *Muhammad Yuanda Zara*
Islamic Patriotism in General Sudirman Comic Strips
of *Suara Muhammadiyah* Magazine (1966-1967)
- 333 *Kadri*
Religion and Tourism:
Promoting Inclusive Islam
in Lombok Island, Indonesia
- 359 *Bakhtiar & Salma*
Al-Jihād al-Insānī:
Shumūliyat “al-Muhammadiyah”
fi Muḥārabat Ja’ihat COVID-19

Book Review

- 399 *Oman Fathurahman*
Memaknai Pengasingan Orang Melayu-Indonesia
di Ceylon, Sri Lanka

Document

- 417 *Fikri Fahrul Faiz & Muhammad Nida' Fadlan*
Wasatīyah Islam:
Traditions and Challenges in Southeast Asia

Bakhtiar & Salma

Al-Jihād al-Insānī:
Shumūliyat “al-Muhammadiyah”
fi Muḥārabat Ja’ihat COVID-19

Abstract: *The Covid-19 pandemic has jolted the world, including Indonesia. The transmission is extremely quick, huge, and difficult to identify. Millions of people have been infected, and some have died as a result. Vaccines and medicines that are effective have yet to be discovered. This extraordinary situation deserves exceptional handling from all sides. This research attempts to explain Muhammadiyah’s humanitarian jihad by mobilizing all of its resources using an empirical method and referencing the study of social fiqh-praxis. This study illustrates Muhammadiyah’s humanitarian struggle in sustaining and safeguarding life against the real threat of Covid-19. During the management of Covid-19, their efforts resulted in religious fatwas and humanitarian initiatives by involving all resources. The rise of this humanitarian struggle is the result of a genuine and unprecedented challenge to the soul and integrity of Muhammadiyah. This kind of jihad has ramifications for worship practices, activities, and organizational actions that include the public.*

Keywords: *Jihād, Ijtihād, Preserving the Soul (Ḥifz al-naḥs), Muhammadiyah, Covid-19.*

Abstrak: *Pandemi Covid-19 telah mengguncang masyarakat dunia termasuk Indonesia. Penularannya sangat cepat, masif, dan tidak mudah terdeteksi. Jutaan orang telah terinfeksi dan sebagiannya meninggal dunia. Vaksin dan obat yang efektif belum ditemukan. Kejadian luar biasa ini membutuhkan penanganan luar biasa dari semua pihak. Tulisan ini mencoba menjelaskan jihad kemanusiaan yang dilakukan Muhammadiyah dengan menggerakkan semua sumber daya yang dimilikinya melalui pendekatan empiris dan mengacu pada studi fiqh-praxis sosial. Studi ini mengungkap jihad kemanusiaan yang telah dan sedang dilakukan Muhammadiyah dalam memelihara dan mempertahankan kehidupan dari ancaman nyata Covid-19. Ijtihadnya telah melahirkan fatwa keagamaan dan aksi kemanusiaan saat penanganan Covid-19 dengan melibatkan semua sumber daya secara totalitas. Munculnya jihad kemanusiaan ini disebabkan adanya ancaman nyata dan bahaya luar biasa terhadap eksistensi jiwa dan keutuhan Muhammadiyah. Jihad ini berimplikasi terhadap tata cara pelaksanaan ibadah, kegiatan dan aktifitas organisasi yang melibatkan publik.*

Kata kunci: Jihad, Ijtihad, Memelihara Jiwa, Muhammadiyah, Covid-19.

ملخص: لقد هزت جائحة كوفيد-19 المجتمع العالمي بما في ذلك إندونيسيا، وهي تنتقل بشكل سريع وهائل، ولا يمكن اكتشافها بسهولة، وأصاب الملايين من الناس وقتلت بعضهم، ولم يتم العثور على لقاحات وعقاقير فعالة. ويتطلب هذا الحدث الاستثنائي معالجة غير عادية من جميع الأطراف. وتحاول هذه الدراسة شرح الجهاد الإنساني الذي قامت به الجمعية المحمدية من خلال حشد جميع مواردها، وذلك باستخدام المنهج التجريبي، والرجوع إلى الدراسات الفقهية التطبيقية الاجتماعية، وتكشف عن الجهاد الإنساني الذي كانت المحمدية، وما زالت، تقوم به في الحفاظ على الحياة، والدفاع عنها من التهديدات الحقيقية لكوفيد-19. وقد أدى الاجتهاد الذي قامت به إلى صدور الفتاوى الدينية، والأعمال الإنسانية أثناء التعامل مع هذه الجائحة من خلال إشراك جميع الموارد التي تمتلكها بشكل شامل. ويعود ظهور هذا الجهاد الإنساني إلى الخطر الحقيقي والخطر الاستثنائي على النفس وسلامة الجمعية المحمدية. وهذا الجهاد له انعكاساته على ممارسات العبادات، والأنشطة التنظيمية التي يشارك فيها الجمهور.

الكلمات المفتاحية: الجهاد، الاجتهاد، حفظ النفس، المحمدية، كوفيد-19.

بختيار، سلمى

الجهاد الإنساني: شمولية «المحمدية»

في محاربة جائحة كوفيد-١٩

لقد هزت جائحة كوفيد-١٩ حياة الناس في جميع أنحاء العالم، مع انتقالها الواسع والهائل حيث وصلت حالات الإصابة المؤكدة منذ ظهورها لأول مرة في ديسمبر ٢٠١٩ في ووهان بالصين (بجمهورية الصين الشعبية) حتى منتصف ديسمبر ٢٠٢٠ وصلت إلى أكثر من ٦٩,٨ مليون شخص، ويستمر العدد في الزيادة حتى الآن مع انتشارها إلى ٢٢٠ دولة (WHO 2020b). وكذلك أصبح الموت الجماعي لأكثر من ١,٥ مليون شخص أمرا لا مفر منه، ويضعف قدرة البلاد على الصمود في التعامل معها. ولم يتم بعد التحكم في انتقال العدوى، بما في ذلك في إندونيسيا. وبلغ عدد الذين تأكدت إصابتهم حتى منتصف ديسمبر ٢٠٢٠ أكثر من ٦١٠٠٠ شخص، وتوفي أكثر من ١٦٠٠٠ شخص (WHO 2020a). وقد أصيبت جميع البلدان تقريبا بهذا الوباء، لذلك أعلنت منظمة الصحة العالمية أنه

جائحة، وأعلنت الحكومة الإندونيسية أن كوفيد ١٩ يعتبر حدثاً استثنائياً. وتكاد دول العالم عاجزة عن مواجهتها، بما في ذلك البلدان التي لديها أنظمة دفاع قوية، حتى إن بعض الدول المتقدمة والقوية استسلمت في واجهة هذا الوباء. ولم تعد المرافق الصحية قادرة على استيعاب المرضى، ما دفع الحكومة والجمهور إلى استخدام مرافق أخرى لعزل المرضى وعلاجهم، كما أن جميع مكونات العاملين الصحيين يعانون اليأس لعدم قدرتهم على التعامل معها. وكان يُعتقد في البداية أن فيروس كورونا نشأ من البنغول الذي يبلغ قياسه ١٦٠-١٢٠ نانومتر مع انتشار أكثر عدوانية من شخص لآخر من خلال الرذاذ المنبعث عند السعال، أو العطس، أو الاتصال المباشر بدون معدات الحماية الشخصية مع الأشخاص المصابين المؤكدين داخل دائرة نصف قطرها متر واحد (Zhang, Wu, and Zhang 2020; Han & Yang, 2020). وينتشر في الجسم عبر أنسجة ACE2، مثل الرئتين والجهاز الهضمي، والقلب، ثم يصيب خلايا الجهاز التنفسي والجهاز الهضمي التي تنقل البراز الفموي إلى بطانة الحويصلات الهوائية (Xiao et al. 2020). في هذه المرحلة، سيستمر الفيروس في الارتباط بالمستقبلات وهو يشق طريقه إلى الخلية. وفترة حضائه حوالي ٣-٤١ يوماً، وقد تظهر أعراض معينة أو حتى بدون أعراض (Ong et al. 2020; Susilo et al. 2020). وفي الوقت نفسه، يمكن التعامل مع الوضع، بشكل مؤقت، عن طريق التباعد الاجتماعي، واستخدام معدات الوقاية الشخصية، والإكثار من غسل اليدين قدر الإمكان، وتجنب التجمعات البشرية الكبيرة.

وقد هدد هذا الفيروس جوهر حياة الإنسان، حيث يكون للخوف والقلق تأثير أكثر خطورة مع ظهور التوتر والاكتئاب. وقد عانى ما يقرب من ٧,٦٪ من الإندونيسيين من قلق شديد، وخاصة النساء (Zulva 2020)، كما تعطل التقارب العاطفي والنفسي بسبب القيود الاجتماعية كنتيجة

للتباعد الاجتماعي، والشيء نفسه يؤثر على الحياة الدينية (Purnomo et al. 2020). وكادت ممارسة العبادات أن تكون منحرفة عن الأحكام الفقهية العامة التي يتم أدائها في الظروف العادية. فالصلوات الخمس التي تقام عادة في المساجد بالجماعة يجب إيقافها، بحيث تتم إقامتها في البيوت، كما يجب نقل صلاة الجمعة التي يجب أدائها في المساجد مع الجماعة إلى المنازل عن طريق استبدالها بصلاة الظهر. وكذلك صلاة الجنازة التي لا يؤديها إلا العاملون المعينون من قبل السلطات مع المزيد من الأحكام الخاصة. ونتيجة لذلك، لا تتمكن العائلات وغيرها من إقامتها بسبب خطر الإصابة بالعدوى (Amin et al. 2021). وكذلك في الجانب الاقتصادي، حيث كان لهذا الفيروس تأثير غير عادي في إضعاف الاقتصاد. فقد زاد عدد الفقراء، بشكل كبير، بسبب التسريح الجماعي للعمال. وهناك ما يقرب من ٢٠٨٤،٥٩٣ عامل مهددون بالبطالة لأن الشركات التي يعملون فيها تسرحهم بل وتوقفهم عن العمل (Mardiyah et al. 2020)، والمنشآت الصغيرة والمتوسطة أصبحت مشلولة بسبب محدودية مساحة الحركة في النشاط الاقتصادي، بحيث لا يتحرك النشاط الاقتصادي بالكاد، وفي النهاية هناك زيادة في عدد الفقر الجديد (Badan Pusat Statistik 2020). ولا يتم التعامل المؤقت إلا من خلال تقديم المساعدة المباشرة للمجتمعات المتضررة من الوباء، بينما يتم توجيه الأنشطة الاقتصادية عبر الإنترنت. وكانت المحمدية بصفتها منظمة اجتماعية تعمل في مجالات التعليم والصحة والاجتماعية والدين لا تقف مكتوفة الأيدي في التعامل مع هذا الوضع. وقد حشدت هذه المنظمة التي أسسها أحمد دحلان جميع مواردها في التعامل مع جائحة كوفيد ١٩ ومكافحتها. ولا تقتصر جهودها على شكل الأنشطة المادية، بل بذلت أيضا قدرتها على التفكير في مجال الاجتهاد، وذلك من خلال إصدار الإرشادات أو الفتاوى حول العبادات

المختلفة أثناء الوباء، والتي تعتمد على اعتبارات سلامة أرواح الكثيرين من أخطار وتهديدات الجائحة. وتسببت نتائج هذا الاجتهاد، في أجزاء المعينة، ردود فعل بعض المسلمين الآخرين، لأن جوهره المادي كان خارج الفهم السائد، والممارسة المعتادة السائدة، حيث ينظر إلى هذه الفتاوى على أنها حبيسة مؤامرة جهات لا تريد للدعوة الإسلامية أن تعيش وتتطور (Mu'ti 2020). ولكن المحمدية لا تتأثر بهذا الرأي، بل إن هذه المنظمة التي تضم مجلس الترجيح والتجديد تستمر في إنتاج أفكار وتوجيهات دينية تهدف إلى إنقاذ البشرية (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020a, 2020e, 2020b). ومن أجل تنفيذ هذا البرنامج شكلت وحدة على المستوى المؤسسي وهي مركز قيادة المحمدية لمواجهة كوفيد-19، وهو المسؤول عن إدارة توحيد وتنسيق جميع القوات الموجودة في تنفيذ البرامج والإجراءات للتعامل مع هذا الوباء. (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020d).

كانت الدراسات السابقة حول الجمعية المحمدية تميل إلى النظر إليها من أربعة جوانب. الأولى، دراسة قام بها كل من سوادى أشعري، وأميكاء واردانا، وشهر الهدايات حول مشاركة المحمدية في الديمقراطية، بحيث توصلت الدراسة إلى نتيجة مفادها أن هذه الجمعية لعبت دوراً في عملية الديمقراطية، على الرغم من وجود مخاوف جماعات أخرى من حركة التطهير من خلال سلطة الدولة وقوتها إذا سيطرت الشخصيات والسياسيون المنتمون إليها على الحكومة (Asyari 2008). ثم استجابت المحمدية لفرصة الانخراط في الهيئة التشريعية دون الدخول رسمياً في النظام السياسي، فهناك توجهات واستراتيجيات متنوعة في حشد أصوات الأعضاء والمتعاطفين في الانتخابات العامة (Wardana and Hidayat 2019)؛ والثانية، دراسة في الإصلاح التربوي قام بها مصلح صابر، وسوليسيتونو سوسيلو، حيث أثبتت الدراسة أن الإصلاحات التربوية التي قامت بها المحمدية قد تأثرت بشكل كبير بالإصلاحات التي قام بها محمد

عبد، على الرغم من وجود بعض الاختلافات في تنفيذها (Shabir and Susilo 2018)؛ والثالثة، دراسة أجراها أحمد نجيب برهاني، ونيكي ألما فيريانا حول التغيير الفكري وإرساء الممارسات الدينية، وأشارت الدراسة إلى أن المحمدية في فترتها المبكرة، أظهرت العلاقة بين الإسلام والعناصر الجاوية على أنها شديدة التسوية والتكيف، وذلك من خلال التأكيد على جوانب العلاقات الشخصية والاجتماعية والتحديث التربوي، على الرغم من أن بعض الأشخاص المنتسبين إليها يميلون إلى أن يكونوا حصريين ومتشددين في ممارساتهم الدينية (Burhani 2018). علاوة على ذلك، فإن الاجتهاد الذي قامت به في معالجة القضايا المعاصرة يهتم بالمصلحة أكثر من النصوص (Fauzi and Ayub 2019)؛ والرابعة، أظهرت دراسة قام بها جوينيل نجوتو فيلارد، وزكي الدين بيباوي حول التمويل التنظيمي والخيري، وتمويل الكوارث، أن المحمدية أكدت، منذ البداية، أهمية استقلالية الاقتصاد الإسلامي وتطويره من خلال توظيف الإمكانيات الداخلية، ومحاولة تحريرها من الاعتماد على التبرعات، والإعانات الحكومية (Njoto-Feinard 2014). وبالإضافة إلى ذلك، فإنها قادرة على التكيف مع النماذج الخيرية الجديدة، وإيجاد اختراقات في إدارة الزكاة والإنفاق والصدقة، وتحقيق الإبداع والبرامج المتطورة التي تتجاوز توقعات المزكي والمتبرعين والمتلقين، وقادرة على الجمع بين عقيدة الحب، والفضائل، والتطوع (Baidhawiy 2015).

وهذه الدراسة تعالج أشكال الجهاد الإنساني الذي قامت به المحمدية في مكافحة جائحة كوفيد-19، فضلاً عن الأسباب الكامنة وراءه، لذا فإنها تهدف إلى شرح ثلاث قضايا تتعلق به. أولاً، أشكال الجهاد الإنساني التي نفذتها المحمدية في محاربة الجائحة، ويتعلق هذا القسم بالعمليات التي تقوم بها لمواجهة الجائحة. ثانياً، العوامل التي دفعتها إلى الجهاد الإنساني في محاربتها. وهذا وثيق الصلة بالظروف أو الأحداث التي أدت إلى هذا الجهاد الإنساني. ثالثاً،

تداعيات الجهاد الإنساني على إنقاذ أرواح كثير من الناس، والذي يتماشى أكثر مع التوجيه الديني. وهذه الأشياء الثلاثة هي محاور هذه الدراسة.

الوسطية في مفهوم الجهاد

أصبح مصطلح الجهاد في الآونة الأخيرة وصمة عار سلبية مع تصاعد الأحداث الإرهابية في مختلف البلدان، لاسيما الأنشطة التي تقوم بها بعض الجماعات التي تعتبر نفسها جهادية، بحيث يتم تفسير مصطلح الجهاد بشكل غير متناسب، بل يساء استخدامه لتحقيق أهداف معينة. ولم تعد هذه الوصمة السلبية مقصورة على الجانب النظري، بل دخلت عالم صناع القرار والسياسة. ويظهر هذا، بشكل متزايد، في سياسة الحكومة التي وضعت برنامج الوسطية الوطنية، حيث تسعى، عبر وزارة الشؤون الدينية لجمهورية إندونيسيا، إلى تقليص أو ربما حذف بعض جوانب التعاليم الإسلامية في مناهج الدراسات الإسلامية، والتي تعتبر أنها تحتوي على بذور التطرف (Sanaky and Safitri 2016). وهذه الوصمة السلبية ناتجة عن تشويه في الفهم يرتبط بسوء فهم واستعمال مفهوم الجهاد (Zoubir 2014).

لفظ الجهاد في اللغة العربية من الجهد الذي يحتوي على ثلاثة معاني. أولاً، الطاقة بمعنى القدرة؛ وثانياً، المشقة بمعنى الصعوبة؛ وثالثاً، الجهادة بمعنى الجدية أو السعي قدر المستطاع لتحقيق هدف معين (Manzur 2014). وتشير هذه التعريفات الثلاثة إلى أن الجهاد مرتبط بالجهود المبذولة في العمل الجاد لتحقيق هدف معين، في حين أن مفهوم الجهاد من حيث الاصطلاح جاء على أشكال تحريرية مختلفة. فقد عرف الأصفهاني الجهاد بأنه تعبئة كل الإمكانيات، والقدرات لصد الهجمات ومواجهة الأعداء سواء كان ذلك جسدياً أم غير مرئي (Al-Ashfahani, n.d.) ويؤكد هذا التعريف، بشكل أكبر، جوانب الدفاع عن النفس من بعض الأطراف التي تسعى

إلى تعطيل وتهديد حرية الدين والإنسانية، وحرية الفكر والرأي والاقتصاد، والأسرة، والعرض (Raisuni, 1992). ويتطلب الدفاع عن النفس تعبئة جميع القدرات البدنية والعقلية والعلمية والاستراتيجية والاقتصادية الممتازة. ولا تقتصر التهديدات بهذا المعنى على المادية فحسب، بل تشمل غير المادية التي تكون أحياناً أكبر وحقيقية.

يتضح من هذا التعريف أن مفهوم الجهاد في النصوص الشرعية له نطاق أوسع، ولا يستخدم في سياق الأعمال الراديكالية (Zoubir 2014). والجهاد بمعنى القتال إنما يأتي في سياق محاولة للدفاع عن النفس من الاضطرابات والتهديدات، ولا يستخدم لأغراض العنف والإرهاب. وينعكس هذا في استخدام لفظ الجهاد في القرآن حيث تكرر ذكره ٤١ مرة، والذي له بعد إيجابي لفعل الخير. وفي هذا الصدد، قدم هارون بن موسى أن لفظ الجهاد في القرآن يحتوي على ثلاثة معاني. أولاً، النضال في شكل شفهي، كما ورد في الآية ٥٢ من سورة الفرقان، والآية ٧٣ من سورة التوبة؛ ثانياً، الحرب ضد العدو، كما ورد في الآية ٩٥ من سورة النساء، والآية ٨١ من سورة التوبة؛ ثالثاً، العمل بجد واجتهاد في تحقيق أهداف حسنة، كما ورد في الآيتين ٦ و ٧٩ من سورة العنكبوت (Musa, 1988). وهذه المعاني الثلاثة توضح معنى الجهاد في القرآن الذي يشمل جميع الأنشطة التي تتطلب حشد كل القدرات في النضال من أجل نشر الخير والحق، والقيم الإنسانية، وتحقيق العدالة، ووقف الظلم، كما يشمل النضال من أجل الحفاظ على وجود البشرية من تهديد كوفيد-١٩. ذلك، لأن هذه الجائحة أصابت وقتلت الملايين من الناس، وبالتالي تعتبر أكثر خطراً من التهديدات والأخطار التي حدثت في تاريخ البشرية.

والجهاد بمعنى القتال إنما يراد به الدفاع عن النفس من والتهديدات للدين والإنسانية، وحرية الفكر والتعبير عن الرأي، والاقتصاد، والأسرة،

والعرض. وبالإضافة إلى ذلك، يتم استخدامه كخيار أخير من خلال تفسير مناسب للسياق (Al-Isfahani 1996; Al-Zibyan 2009; Jung 2016)؛ لأن نزول الآيتين ٤٠-٣٩ من سورة الحج يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالسماح للقتال عندما تعرض المسلمون للاضطهاد من قبل بعض الأطراف (Syamsuddin 2014). وهذا ما تؤكد الآيات التي نزلت في العهد المكي، حيث لا توجد فيه آية واحدة تحمل معنى القتال. وهذا المفهوم يعتبر، في نفس الوقت، نقيضاً للآراء التي تضيق أو تسيء استخدام مفهوم الجهاد في شكل حرب مقدسة لأغراض معينة. وهكذا، فإن الجهاد يعني بذل الجهد الكبير، وحشد كل الإمكانيات والقوة من أجل تحقيق الأهداف النبيلة، والدفاع عن الدين والنفوس والعقل والاقتصاد والأسرة والعرض من كل أشكال التهديدات وحمايتها.

ويستخدم مصطلح الجهاد في العصر الحديث في محاولة لنشر الحق، وإزهاق الباطل، وإعلاء القيم الإنسانية بطرق سلمية ومهذبة (Yasir, 2005). وهذا يتماشى مع مصطلح الجهاد الذي وجهه النبي صلى الله عليه وسلم إلى بر الوالدين، ومحاربة الجهل والفقر، والسعي من أجل الحصول على الحج المبرور (Ja'fi, n.d.; Tirmidzi, 1996)، وليس دائماً في شكل حمل السلاح. وانطلاقاً من هذا الفكر، فإن مفهوم الجهاد لا يقتصر على القتال، بل يشمل كل الجهود لإقامة الحق ونصرتة، ومحاربة الجهل والفقر، وإعلاء القيم الإنسانية في مجالات الاقتصاد والسياسة والقانون والتعليم، وتحرير المجتمع من خطر تفشي الأمراض الخطيرة والفتاكة (Chirzin, 2006). وهذا يتماشى مع مفهوم الإسلام باعتباره دين الأمن والسلام. وبالتالي، لا يمكن فهم الجهاد بمعنى القتال فهما جزئياً، وبالتالي فإن الجهاد الإنساني هو بذل أقصى جهد ممكن يتمثل في حشد كل الإمكانيات والقوة المتوفرة في مواجهة ومحاربة كل حالة تؤدي إلى وقوع الضرر والخسارة في أرواح العديد من الناس.

جائحة كوفيد-١٩

يعتبر كوفيد-١٩ مأساة صحية ضربت جميع دول العالم تقريبا، بما فيها البلدان التي تتمتع بقوة في المجالات العسكرية والاقتصادية والصحية، بحثقف هذه البلدان عاجزة عن مواجهة هذه الجائحة، ولم تتم السيطرة على انتشارها، كما أن العاملين في المجال الطبي عاجزون عن التعامل معها، بل يتعرض لها عدد كبير منهم ويموتون (Rabow et al. 2021). وقد حدث الآن الانتقاء الطبيعي، فالأشخاص الذين يتمتعون بمناعة قوية، سوف يتمكنون من البقاء على قيد الحياة، وعلى العكس من ذلك، فإن أولئك الذين لديهم مناعة ضعيفة سوف يتعرضون لها بسهولة بل ويموتون. وقد هزت هذه الظاهرة الصحية العالم منذ ظهورها في مدينة ووهان الصينية نهاية ديسمبر ٢٠١٩. ويواصل الخبراء من مختلف أنحاء العالم البحث عن لقاحات ومضادات، لكنهم لم يعثروا عليها لحد الآن، ولم تتمكن أنواع مختلفة من الجهود الاستباقية من قمع الزيادة في عدد حالات التعرض والضحايا. يحتوي كوفيد-١٩، سريريا، على طيفين، أحدهما الطيف الخفيف الذي يتميز بالتهاب الجهاز التنفسي الحاد غير المصحوب بالمضاعفات، وقد يكون مصحوبا بالحمى، والتعب، والسعال بدون بلغم، وفقدان الشهية، والتوعك، والتهاب الحلق، واحتقان الأنف أو الصداع، وحتى الإسهال والقيء. والثاني، الطيف الحاد الذي يتميز بالحمى، بالإضافة إلى أحد أعراض معدل التنفس ٣٠ مرة / دقيقة، والضائقة التنفسية الحادة، أو تشبع بالأوكسجين بنسبة ٩٣٪ ثلاث مرات دون مساعدة الأوكسجين، مما يسبب صعوبة في التنفس (World Health Organization 2020). وينتشر هذان الطيفان بسهولة من خلال الاتصال الجسدي المباشر بدون معدات الوقاية الشخصية مع المرضى المصابين بكوفيد-١٩، سواء هؤلاء المرضى الخاضعون للمراقبة أم المصابون المؤكدون (Kemenkes RI 2020)، ثم يكون

الانتشار أكثر خطورة من خلال الاتصال بالأشخاص الذين لم تظهر عليهم أعراض، خاصة للأشخاص الذين تكون أجهزتهم المناعية ضعيفة (Susilo et al. 2020)، وبالإضافة إلى ذلك، من السهل حدوث النقل من خلال ملامسة اليد من شخص لآخر، خاصة من لمسة يد الشخص الذي ليس له أعراض، لأن اليد وسيطة تتلامس دائما مع الأشياء، مثل الأبواب، والأسوار، وعجلات قيادة السيارة، وما شابه ذلك، بينما يتم تنفيذ الخطوات الاستباقية، والمعالجة المؤقتة من خلال قطع سلسلة انتشاره عن طريق التباعد الاجتماعي، والإجراءات المشددة، واستخدام الكمامة، والإكثار من غسل اليدين بالصابون أو السوائل التي تحتوي على الكحول. ومع ذلك، فإن ما إذا كانت كل هذه الجهود فعالة أم لا، فإن ذلك يتوقف على وعي الجميع وانضباطهم لتنفيذها (Almuttaqi 2020).

لقد دفع هذا الوباء الناس إلى العيش في حالة من القلق والخوف، وأثر تأثيرا هائلا على الصحة، والدين، والمجتمع، والسياسة، والاقتصاد، كما أدى هذا الوباء، في الحياة الاجتماعية، إلى عدم الثقة بين الناس بسبب الخوف من نقل الفيروس، كما أن المرضى الذين يتعرضون للإصابة يتم عزلهم بسهولة من المجتمع، لأنهم يعتبرون خطرا على من حولهم، مما يجعل العبء النفسي أثقل (Abdullah 2020)، وحتى الجنازة التي تعرضت للإصابة بهذا الفيروس تم رفض دفنها في مقابر عامة. وكذلك في مجال الدين، حيث غيرت هذه الجائحة، بشكل جذري، ممارسة التعاليم الدينية، فقد تم إلغاء عبادة، كان يجب أن تكون واجبة، من قبل الدولة بهدف منع انتقالها. ومما يزيد الوضع تعقيدا وجود سياسات حكومية مربكة وذات نتائج عكسية في المجتمع. وفي القطاع الاقتصادي، أدى كوفيد-19 إلى زيادة معدلات الفقر بشكل كبير، حيث قام عدد من الشركات، ووحدات الأعمال الأخرى بتسريح وإنهاء علاقات عمل الموظفين بحجة تقليل الخسائر. كما أن المنشآت الصغيرة

والمتوسطة لا تتحرك وتعرض للتهديد بشكل متزايد بسبب العبء الكبير للخسائر التي يجب تحملها. وهذه الصعوبة الاقتصادية مستمرة، ويصعب السيطرة عليها، وبالتالي تهدد صمود البلاد والتضحية بالأرواح والأعراض البشرية (Pakpahan 2020).

الجهاد من أجل الحفاظ على الإنسانية وحمايتها

يعتبر الجسد والروح في الشريعة الإسلامية من الأجزاء الرئيسة التي يجب الحفاظ عليها وحمايتها في جميع الظروف. إن الحفاظ على الجسد والروح هو جزء لا يتجزأ من وجود حياة الإنسان التي يجب ألا تتضرر وتضيع عبثاً. وكذلك في مفهوم حقوق الإنسان، يصبح الحفاظ على الجسد والروح جزءاً لا يتجزأ من الحماية الشاملة. وتنص اللائحة على أن حماية الإنسانية هي التبعة الواعية لجميع الموارد من قبل بعض الأشخاص أو المؤسسات للحفاظ على الكرامة، والاعتراف بحقوق الإنسان من أجل حياة أكثر أماناً وكرامة (DPR & Presiden Republik Indonesia 1999). ويرتبط هذا القسم بضمان المعتقد الديني، وحرية الفكر، وحياة أكثر لائقة ورفاهية، وأسرة، ونسل. وفي استنباط الأحكام واعتمادها، يصبح هذا الجانب غاية في الاجتهاد، بحيث تكون الأحكام الصادرة أكثر توجهها نحو المصلحة، وتجنب الأضرار الشاملة، وذلك من أجل ضمانات واستدامة حياة أكثر كرامة، ووراء وشرفاً على النحو الذي أمر الله به (MUI digital 2020). ومن ناحية أخرى، تهدف الشريعة الإسلامية إلى تنقية الروح التي توفر جواً من الحب المتبادل، وليس الكراهية، وفي نفس الوقت، أصبحت مصدر الخير للبيئة، ولها وظيفة تحقيق العدالة، والتي يمكن رؤيتها من خلال المساواة في المعايير، والمساواة في القانون، والاعتدال، والتناسب بحيث تكون المصلحة هي الغاية الرئيسة للشريعة الإسلامية.

ويتم وضع النفس في الشريعة الإسلامية في مكانة أكثر احتراماً، لأن الحفاظ عليها هو أساس الحياة. فلكل فرد الحق في أن يعيش حياة كريمة، ويجب ألا تتعرض حياته للاضطراب أو التهديد أو الضياع من قبل أي شخص دون مبرر. وهذا ما تدل عليه النواهي العديدة عن قتل النفس دون سبب تبرره الشريعة، ويعاقب عليه بشدة من يفعل ذلك (Qardawi 2001). وليس ذلك فحسب، بل إن الشريعة الإسلامية تمنع المسلم من الانتحار لأي سبب كان. والنفس في الإسلام لا يجوز تضييعها بلا فائدة، لأن الحياة لا ينظر إليها على أنها ملك مطلق لكل إنسان، بل هي ملك لله تعالى، فملكية المرء لحياته ما هي إلا قرض وأمانة يجب إعادتها واستخدامهما قدر الإمكان. وكذلك، تحرم الشريعة الإسلامية على الإنسان قتل أولاده خوفاً من الفقر، وهي تضمن العدالة، وإشباع الحاجات الأساسية، والحق في الحرية والأمان، والتخلص من الإساءة الجسدية والنفسية، وكذلك شرف الإنسانية حفاظاً على جوهر النفس الذي يجب الحفاظ عليه (Duderija 2014). لذلك، يجب تحقيق حماية النفس والكفاح من أجلها وفقاً لمقاصد الشريعة.

بالنسبة للجمعية المخمدية، ينطبق الجهاد على نطاق واسع في شكل جهود لنشر الخير، وإقامة الحق والعدالة، والدفاع عن الدين، والنفس، والعقل، وشرف العائلة، والاقتصاد من الاضطرابات الجسدية وغير الجسدية (Romadlan 2019). وكان لظاهرة كوفيد-19 تأثير هائل على الحياة البشرية في كل من جوانبها الصحية، والنفسية، والسياسية، والدينية، والاقتصادية، لذلك يجب أن يتم التعامل معها بشكل منهجي وشامل. ولقد بذلت المحمدية كل إمكانياتها للتعامل مع هذا الوباء بالتعاون مع الحكومة وعناصر المجتمع الأخرى، ويتضح ذلك من خلال جمع الخبراء المحليين للقيام بالاجتهاد الذي تنتج عنه الفتاوى أو الإرشادات الدينية، بحيث تصبح

نتائج أساسا في التعامل مع كوفيد-١٩ والذي كانت غايته الأساسية إنقاذ حياة الكثير من الناس (Suci et al. 2020). وتم إصدار هذه الفتاوى والإرشادات الدينية بعدة أشكال .

الأول، على شكل المعلومات. كانت استجابة المحمدية الأولى في التعامل مع تفشي هذا الوباء هي من خلال إصدار المعلومات تحت رقم 02/ MLM/1.0/H/2020 بشأن تفشي كوفيد-١٩، حيث وضعت قيادة المحمدية المركزية في هذه المعلومات الصادرة في ١٤ مارس ٢٠٢٠ قاعدة تنص على تأجيل الأنشطة التي قامت بها في جميع مستوياتها، والتي يشارك فيها الجماهير، وأعداد كبيرة من الناس، أو عقدها بطرق أخرى محدودة و/ أو باستخدام تكنولوجيا المعلومات. وفيما يخص أنشطة العبادات، فإن المعلومات تنص على أن صلاة الجماعة، وصلاة الجمعة في المساجد يمكن القيام بها مع مراعاة العديد من الشروط. فبالنسبة للمرضى يجب عليهم أداء العبادة في منازلهم. وإذا كانت هناك ضرورة يجوز أداء صلاة الظهر في المنازل بدل صلاة الجمعة، كما يمكن أداء صلاة الجماعة في المنازل (Pimpinan .Pusat Muhammadiyah 2020e)

الثاني: على شكل المنشورات. تتمثل استجابة المحمدية على انتشار كوفيد-١٩ في إصدار الفتاوى أو الإرشادات الدينية التي جمعت في عدة منشورات. وتتعلق المنشورة الأولى بالإرشادات الخاصة بممارسة العبادات في حالة الطوارئ على النحو الوارد في مرفق المنشورة رقم 02/EDR/ I.0/E/2020، وهي عبارة عن تنقيح للفتوى السابقة التي صدرت بتاريخ ٢٠٢٠/٣/٢٤، وتوجد في المرفق الفتوى الصادرة عن مجلس الترجيح التابع للجمعية المحمدية مع توضيح أن كوفيد-١٩ ظاهرة تهدد حياة الإنسان، وتنتشر بسرعة، وليس من السهل التنبؤ بها. وقد اعتمد المجلس في هذه الفتوى عدة قرارات مأخوذة من القيم الأساسية للتعاليم الإسلامية التي تؤكد

أن كل ما يصيب الإنسان لا يمكن فصله عن إرادة الله، ويجب على كل مسلم أن يكون متفائلاً في حياته، ويجتنب الإحباط والشعور باليأس، فقد جاءت التعاليم الإسلامية لتحقيق المصلحة وتجسيد كونها رحمة للعالمين. وانطلاقاً من هذه القيم الأساسية والمعطيات العلمية المقدمة، توصل علماء المجلس إلى استنتاج مفاده أن الوضع الحالي يعتبر حالة طوارئ.

وفي هذا الصدد، قرر مجلس الترجيح ١٩ نقطة مهمة في منع انتشار كوفيد -١٩ مصحوبة بالأدلة الخاصة لكل منها، ويمكن تصنيفها في سبعة أشكال. أولاً، الآراء العقائدية والمواقف في مواجهة كوفيد-١٩، حيث تتطلب مواجهة تفشي جائحة كورونا الصبر والثقة وبذل الجهود، لأن هذه الجائحة هي اختبار من الله عز وجل، والمتوفى جراء كورونا والذي قد حاول منعه وعلاجه، يحصل على أجر شهيد. وكل جهد يتم تنفيذه بنشاط لمنع انتقال هذا الفيروس يعتبر جهاداً، وعلى العكس من ذلك، فإن أي عمل متعمد يقوم به شخص ما أو إهمال ينطوي على مخاطر انتقاله يعتبر ظلماً، ليس فقط على نفسه ولكن أيضاً للآخرين. ويجب أن يتم العلاج من قبل الخبراء، بينما توفر الحكومة جميع المستلزمات لتنفيذ العلاج. ويجب على الجميع الانتباه إلى تعليمات البروتوكولات الصحية التي وضعتها السلطات المعنية من أجل تجنب الآثار السلبية لانتشار الجائحة، بما في ذلك التباعد الاجتماعي، والعمل في المنزل، مع الاهتمام بإنتاجية العمل.

ثانياً، يتعلق الأمر بتنفيذ صلاة الجماعة أثناء جائحة كوفيد -١٩، حيث توضح الفتوى في هذا القسم الأحكام المتعلقة بالصلوات الخمس كواجب ديني يجب القيام به في جميع الظروف. ومع ذلك، لتجنب خطر انتقال فيروس كورونا، لا يلزم إقامة الصلوات الخمس في المساجد والمصليات وغيرها، ولكن يتم أداؤها في المنازل تطبيقاً للتباعد الاجتماعي. وبالنسبة للأشخاص الذين تتطلب مهنتهم أن يكونوا خارج المنزل، فإنهم مطالبون

في أدائها بمراعاة مسافة آمنة، ونظافة، وفقا للبروتوكولات الصحية. بينما الأشخاص الذين يعملون باستمرار لتقديم الخدمات الطبية، يمكن أن يؤديها بطريقة الجمع بين الصلاتين، كما تم استبدال صلاة الجمعة بصلاة الظهر في منازلهم نظرا لكون الوضع يعتبر مشقة. وكذلك الأذان الذي هو الإعلان بدخول أوقات الصلاة، يمكن للمؤذن أن يرفع الأذان بإبدال «حي على الصلاة» بـ «صلوا في رحالكم»، أو غير ذلك وفقا للضوابط الشرعية.

ثالثا، أداء العبادات في شهر رمضان وصلاة العيدين، حيث نصت الفتوى على أنه في حالة عدم انخفاض تفشي فيروس كورونا يتم تنظيم الأنشطة التي تقام في رمضان بعدة شروط. أولاً ، تنفيذ صلاة التراويح، وسلسلة الأنشطة برمتها مثل المحاضرات، وتلاوة القرآن الكريم، والاعتكاف، وغيرها، كل هذه الأنشطة لا تقام في المساجد والمصليات وما شابهها، ولكن في منازلهم حتى لا تصبح المساجد وسيلة انتقال الفيروس. ثانياً: بالنسبة للشخص الذي لم تكن مناعته في حالة جيدة، يجوز له أن يفطر، ويقضي ما عليه من أيام أفطرها بعد رمضان. ويهدف هذا التخفيف إلى تفادي انتشار فيروس كورونا الذي لا يعرض نفسه فحسب للخطر بل يعرض الآخرين من حوله، وخاصة الأشخاص الذين كانوا على اتصال جسدي. ثالثاً ، يمكن استبدال صيام العاملين الصحيين بيوم آخر بعد رمضان، وذلك من أجل الحفاظ على قدرتهم على التحمل، وحالتهم البدنية ومناعتهم، حيث يتطلب تقديم الخدمات للمرضى حالة بدنية ونفسية ممتازة، فإذا أُجبروا على الصيام، فيخشى ألا تكون قدرتهم على التحمل، وقوتهم البدنية قوية في تقديم الخدمات للمرضى المصابين، مما يتسبب في إلحاق الأذى بأنفسهم والآخرين، بما في ذلك عائلاتهم. رابعاً ، لا يلزم تنفيذ صلاة العيد وسلسلة الأنشطة المرتبطة بها، بينما يمكن إجراء «التكبير» في منازلهم (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020e). وكذلك، يجب أداء صلاة عيد الأضحى

في منازلهم، خاصة في المناطق التي لم يتم الإعلان عن سلامتها من انتشار فيروس كورونا. وعلى الرغم من أنه تم الإعلان عن مكان آمن لأداء صلاة عيد الأضحى، إلا أنه يتم إجراؤها في أماكن محدودة من خلال تجنب الحشود الكبيرة، والصفوف البعيدة، والالتزام بالبروتوكولات الصحية الأخرى (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020a). وتم إصدار هذا الدليل في إطار الإجراءات الاحترازية، وإنقاذ العديد من الأشخاص من إصابة فيروس كورونا، وفي نفس الوقت لا يزال من الممكن أداء العبادات.

رابعاً: الحث على عمل الخير. وتتعلق الفتوى في هذا القسم بالتشجيع على تعزيز السلوك الحسن من خلال توزيع الكمامات، ومعقمات الأيدي، وتلبية الاحتياجات الأساسية للأسر المتضررة بشكل مباشر، وعدم تكديس الضروريات الأساسية. خامساً: تجهيز الجنازة المصابة بفيروس كورونا. وتتعلق هذه الفتوى برعاية الجنازة وإدارتها وفق البروتوكولات الصحية المعيارية الصادرة عن السلطات المعنية. فإذا مات شخص ما بعد إصابته بفيروس كورونا، فلن يتم تجهيز جنازته بالطريقة المعتادة وفقاً للشريعة الإسلامية، ولكن يجب اتباع البروتوكولات الصحية التي وضعتها السلطات. وتبدأ المعالجة من لحظة إعلان وفاة الشخص، وتتم معالجة جثمانه ودفنه بطريقة خاصة، من خلال عدم إشراك العديد من الأشخاص، بما في ذلك عائلة المتوفى. علاوة على ذلك، تنص هذه الفتوى على أن هذه الحالة تعتبر طارئة وعاجلة، وبالتالي يمكن دفن جثمان المتوفى دون غسلها وتكفينها. وذلك في إطار إجراء وقائي بسبب القدرة المحدودة للموارد البشرية، ومعدات الحماية الشخصية، والتي يمكن أن تنقل الفيروس إلى أشخاص آخرين (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020e)، وبالإضافة إلى ذلك، أصدرت المحكمة أيضاً فتوى تنص على أنه يمكن استبدال إقامة صلاة الجنازة بصلاة الغائب في بيوتهم. وكذلك فيما يتعلق بمراسم العزاء التي يمكن إقامتها بطريقة

محدودة مع مراعاة الجهود المبذولة لمواجهة هذه الجائحة، بل يمكن إقامتها عبر الإنترنت، إذا اقتضى الأمر. وأصدرت جميع الإرشادات الواردة في هذه الفتوى في سياق منع انتشار كوفيد-١٩ في المجتمع (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020b). والغرض الأساسي من هذه الفتوى هو التأكيد من تحقيق ضرورة الحفاظ على أرواح كثير من الناس (حفظ النفس). سادساً: مراسم عقد الزواج، حيث يمكن تنفيذها وفقاً لمعايير البروتوكولات الصحية الصادرة عن السلطات. سابعاً: إرشادات إلى التوبة، وهنا تحت الفتوى المسلمين على الإكثار من الاستغفار، والدعاء، وتلاوة القرآن، والذكر، والصلاة على النبي، وقنوت النوازل بشكل فردي، والإيمان بقضاء الله وحسن الظن به (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020e).

ويعتبر إيقاف أداء العبادات الجماعية محاولة لاتخاذ تدابير وقائية لكسر سلسلة انتقال كوفيد-١٩، لكي لا ينتشر، وبالتالي تتم حماية الإنسان من الخطر. وكل هذه الفتاوى مرتبطة بنظرة المحمدية الدينية للكوارث، حيث جاء فيها أن كل كارثة أو مصيبة تصيب المجتمع، يجب أن يُنظر إليها على أنها اختبار من الله، وسوف تكون وراءها دروس وعبر. على سبيل المثال، الحاجة إلى الحفاظ على الصحة، وتجنب الأشياء التي يمكن أن تؤدي إلى الإصابة بأنواع مختلفة من الأمراض. لذلك، لا يمكن فصل كل شكل من أشكال الكوارث أو المصائب عن إرادة الله كتجسيد لعدالته تجاه الإنسان. وبالإضافة إلى ذلك، ترشد هذه الفتوى الجميع إلى العيش في تفاعل وتجنب اليأس، بحيث يتم تحقيق ذلك في شكل بذل جهد لإيجاد مخرج، وعدم الوقوف مكتوفي الأيدي أمام كل صعوبة يواجهونها، خاصة في زمن جائحة كوفيد-١٩. وبالإضافة إلى ذلك، جاء الإسلام من أجل حماية حياة كل إنسان في حياته الدينية، وفي جسده وروحه وعقله، وفي مؤسساته العائلية، وممتلكاته التي تشكل أساس الحياة الاجتماعية.

وتحقيقاً لهذه المصلحة، أكدت المحمدية في فتواها أن هذا الوباء لم يكن، في الواقع، شكلاً من أشكال الظلم من الله تعالى، بل هو مصيبة واختبار يجب مواجهتهما بالصبر والتوكل عليه، وبذل أقصى الجهود. والذين لقوا حتفهم بسبب فيروس كورونا، حيث سبق لجميع الأطراف أن حاولت جاهدة منعه ومكافحته وعلاجه، فإنهم سوف يحصلون على أجر الشهيد. والشيء نفسه بالنسبة لكل من يحاول، بنشاط، منع انتقال الفيروس ومكافحته، حيث جاء في هذه الفتوى أن أقصى جهد بذلته جميع الأطراف في هذا الأمر كان بمثابة الجهاد في سبيل الله. ومن ناحية أخرى، فإن أي شخص يرتكب فعلاً متعمداً من خلال الإهمال والاستخفاف بواقع هذا الوباء، حتى يكون له دور في انتقاله، فيصنف هذا الفعل على أنه عمل من أعمال الظلم الذي يعرض نفسه والآخريين للخطر (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020e). وهذا الفعل المتعمد المتمثل في الإهمال يتعارض مع أحكام الشريعة التي تتطلب من الجميع الدفاع عن حياتهم، وخاصة من انتقال كوفيد-19. وترتبط المنشورة الثانية التي صدرت من قبل قيادة المحمدية المركزية في زمن كورونا بالإرشادات والتوجيهات لمواجهة هذه الجائحة وآثارها، كما هو مذكور في المنشورة رقم 05/EDR/I.0/E/2020 التي تستند إلى ثلاثة اعتبارات. أولاً، رأي الأطباء، وعلماء الأوبئة، وعلماء الفيروسات بشأن الوضع في إندونيسيا الذي لا يزال في فترة الطوارئ، وحدوث تقلبات حالات الإصابة في كل وقت، على الرغم من وجود بعض المناطق التي تعد آمنة. ثانياً، تؤثر جائحة كورونا تأثيراً كبيراً في اقتصاد المجتمع. ثالثاً، إن الإرشادات الدينية في زمن كوفيد-19 ضرورية للغاية، لا سيما في توجيه السلوك، وتوفير راحة البال، وكذلك تنفيذ العبادات المحضة والمعاملة. وفيما يتعلق بهذه الاعتبارات، تقدم المحمدية إرشادات، لكي يقوم المسلمون بممارسة العبادة وفقاً للشريعة الإسلامية القائمة على الأدلة المقبولة، مصحوبة بشرح

وظائف العبادة التي تقرهم من الله تعالى، والإحسان في الحياة. وفي المناطق التي أعلنت الحكومة أنها مناطق غير آمنة أو مناطق حمراء، تُقام العبادات المسنونة والواجبة في البيوت. وفي الوقت نفسه، في المناطق الآمنة أو المناطق الخضراء، لا تزال إقامة الصلوات المسنونة موصى بها في البيوت. ويمكن إقامة صلاة الجمعة في المساجد أو المصليات أو غيرها من الأماكن، وفقاً للبروتوكولات الصحية التي حددها مركز قيادة المحمدية لمواجهة كوفيد-19 أو الحكومات المحلية، كما يجوز إقامة صلاة الجمعة في أكثر من دفعات، أو بزيادة أماكن الصلاة باستخدام المباني / الغرف غير المسجد / المصلى. وترشد هذه المنشورة الجمهور إلى توخي اليقظة مصحوبة ببذل الجهود للتغلب على مختلف المشاكل الصحية، والاجتماعية، والاقتصادية. ويجب استخدام الدين كأساس للتصرف وفق منهج الترجيح والعلوم. وكذلك في أداء العبادات، يجب إعطاء الأولوية للصحة، والمصلحة، والسلامة، والأمن وفقاً لمقاصد الشريعة من أجل تجنب المفسدات، وتجنب انتقال فيروس كورونا (Pimpinan Pusat Muhammadiyah n.d.).

وفيما يتعلق بالإرشادات الخاصة بصيام عرفة، وعيد الأضحى والأضحية، وبروتوكول الأضحية في زمن كورونا، أصدرت المحمدية فتوى عبر المنشورة رقم 06/EDR/I.0/E/2020 التي تتضمن توضيحات حول العديد من الأحكام الخاصة بأداء العبادة. أولاً، أن صوم عرفة يؤدي في نفس يوم الوقف بعرفة، وهو في التاسع من ذي الحجة؛ وثانياً، يوصى بعدم تنفيذ صلاة عيد الأضحى في الخلاء أو خارج المسجد، وإنما يؤديها المسلمون في بيوتهم. وبالنسبة للأشخاص الموجودين في مناطق آمنة، يمكن أداء صلاة عيد الأضحى في ساحة صغيرة أو في مكان مفتوح حول مكان إقامتهم مع مراعاة البروتوكولات الصحية؛ وثالثاً، يوصى بتحويل الأضحية إلى أموال يتم توزيعها على الأشخاص الذين هم في أمس الحاجة إليها في المناطق المتخلفة

والنائية، أو معالجتها لتصبح اللحم المحفوظ. وذلك لأن جائحة كورونا قد أثرت تأثيراً كبيراً على الاقتصاد، والمالية العامة، وزيادة البطالة والفقر. ويتطلب الوضع الحالي الذي يعانيه المجتمع تلبية احتياجاته اليومية، وهي أهم بكثير من حاجاته إلى اللحوم حتى يتمكن من التغلب على الصعوبات في تلبية الاحتياجات الأساسية للحياة. علاوة على ذلك، يُطلب من الأشخاص الذين لديهم المزيد من الأموال القيام بذبح الأضحية، بالإضافة إلى الإنفاق والصدقة لمساعدة المتضررين من جائحة كورونا، في حين أن الأشخاص الذين لديهم أموال وموارد مالية محدودة، لا يطلب منهم إلا ذبح الأضحية (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020b). وإذا ذبحت الأضحية، فمن الأحسن أن تقوم بتوزيعها مؤسسة الزكاة المعينة لكي تتولى إدارتها بشكل احترافي، وبالتالي سوف تقوم بتوزيع لحوم الأضاحي على نطاق واسع في العديد من الأماكن التي تحتاج إلى المساعدة. وبالإضافة إلى ذلك، تحث المحمدية على أن يتم ذبح الأضحية في مسلخ بشكل احترافي من قبل الخبراء الذين تم تعيينهم من قبل الحكومة أو من قبل اللجنة، مع مراعاة البروتوكولات الصحية الصارمة. وكذلك لحوم الأضاحي يجب توزيعها مباشرة على المستحقين في منازلهم كمحاولة لمنع الاتصال المباشر وتجنب التجمعات البشرية (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020a). وتهدف هذه الفتوى إلى إنقاذ حياة الكثير من الناس، إضافة إلى مساعدتهم في تلبية احتياجاتهم الأساسية.

وفي الوقت نفسه أصدر مجلس العلماء الإندونيسي فتاوى بشأن ممارسة العبادة في زمن جائحة كوفيد-19، بما فيها إرشادات لأداء صلاة الجمعة وغيرها من صلاة الجماعة، وكيفية التعامل مع متوفى كورونا، وإرشادات للعاملين الصحيين المسلمين المسؤولين المسؤولين عن علاج المرضى المصابين بفيروس كورونا، وتوزيع الزكاة لمكافحة الوباء، وتنظيم صلاة عيد الأضحى، وضوابط

الأضحية (Majelis Ulama Indonesia 2020c; 2020d; 2020e; 2020f ; الأضحية 2020g; 2020h). وكذلك أصدرت الحكومة الإندونيسية عن طريق وزارة الشؤون الدينية إرشادات حول ممارسة العبادات أثناء جائحة كوفيد-١٩ (Kementerian Agama RI 2020). ولا يوجد فرق بين الفتاوى التي أصدرها مجلس العلماء الإندونيسي والإرشادات التي أصدرتها الحكومة، بل يكمل كل منهما الآخر، إلا في مسألة تحويل الأضحية بمال أو سلع تعادل قيمتها، حيث لا تسمح الفتوى الصادرة عن مجلس العلماء الإندونيسي باستبدال الأضحية بأموال أو سلع من نفس القيمة، على الرغم من وجود مطالب المصلحة. وإذا تم الاستبدال، فإن ذلك لا يصنف على أنه أضحية بل يعدّ صدقة. وذلك لأن ذبح الأضاحي تعبدية. وعلى العكس من ذلك، نصت الفتاوى الصادرة عن المحمدية على أنه يمكن استبدال الأضحية بعدد من الأموال التي تكون قيمتها تعادل قيمة الأضحية، لأنه في حالة وقوع الوباء، فإن الأشخاص المتأثرين بشكل مباشر يحتاجون إلى الأموال أكثر من لحوم الأضاحي، وبالتالي هناك حاجة إلى مزيد من الأموال من قبل المجتمع في هذه الحالة.

ممارسات وإجراءات التعامل مع كوفيد-١٩

يتم التعامل مع كوفيد-١٩ عمليا من قبل المحمدية من عن طريق مركز قيادة المحمدية لمكافحة كوفيد-١٩ الذي تم تكليفه بتوحيد جميع الإمكانيات، ونقاط القوة الموجودة داخل المحمدية، سواء من خلال المؤسسات التعليمية بجميع مراحلها ابتداء من رياض الأطفال إلى مؤسسات التعليم العالي، أو الخدمات الاجتماعية من خلال دور الأيتام، والخدمات الصحية في العيادات والمستشفيات. ويستند إجراء هذه المعالجة إلى الفتوى الصادرة عن مجلس الترجيح والتجديد بشأن إرشادات العبادة في حالة الطوارئ

الخاصة بكوفيد-١٩، كما هو وارد في مرفق المنشورة الصادرة عن مجلس المحمدية التنفيذي رقم 02/EDR/I.0/E/2020 المؤرخ في ٢٤ مارس ٢٠٢٠، حيث توضح هذه الفتوى ضرورة التباعد الاجتماعي، واستخدام معدات الوقاية الشخصية على شكل الكمامة، وتقوية مناعة الجسم، والمحافظة على النظافة، والحفاظ عليها من خلال الإكثار من غسل اليدين. وبالتالي فإن هذه الفتوى تتطلب إيقاف أنشطة المحمدية التي يشارك فيها كثير من الناس، بما في ذلك صلاة الجماعة، وصلاة الجمعة التي تم نقلها إلى البيوت. وكذلك الأنشطة الأخرى، مثل التبليغ الأكبر، والدروس الدينية، والمشاورات على جميع المستويات القيادية.

وتتكون أنشطة المحمدية في التعامل مع كوفيد-١٩ من عدة أشكال. أولاً، الوقاية والتوعية. ويتم تنفيذ برنامج الوقاية من خلال توزيع الكمامات الجراحية، وكمامات N95، والكمامات القماشية، والففاضات، والأغطية للجميع لكل من عامة الناس والعاملين في المجال الطبي. وكذلك تصنيع وتوزيع معقمات اليد، والرش، وتوفير صناديق غرف التطهير. وفي الوقت نفسه، تتم التوعية من خلال توفير الفهم والوعي حول كوفيد-١٩ نفسه، وكيفية انتقاله، وطريقة الوقاية منه، وهذه الأنشطة تتم تنفيذها من خلال توفير إرشادات، ووسائل التنشئة الاجتماعية في شكل تثبيت اللافتات واللوحات الإعلانية، والتنشئة الاجتماعية على السيارات المتحركة، ومسابقات إبداعات الوقاية من جائحة كورونا، ومجموعات واتساب، والعائلات القوية في مواجهة هذه الجائحة. وكذلك نشر إعلانات الخدمة العامة عبر الراديو، والفيديو، والرسوم المتحركة التعليمية للوقاية من الجائحة. (MCCC 2020b)، والإرشاد النفسي والاجتماعي، وخدمات الإسعافات الأولية النفسية، وتوفير أداة الكشف عن حالة الجسم في شكل تطبيق قائم على وسائل التواصل الاجتماعي يطلق عليه اسم SAFARI-MU. وتم

إنشاء هذا التطبيق من قبل مؤسسات العليم العالي التابعة للجمعية المحمدية (MCCC 2020a). وبالإضافة إلى ذلك، فقد أوقفت المحمدية جميع الأنشطة التي يشارك فيها كثير من الناس، مثل التبليغ الأكبر، والدروس، والندوات وغيرها، حتى المؤتمر الذي يعتبر من أهم أنشطة الجمعية تم تأجيله حتى نوفمبر ٢٠٢٢ والذي كان من المفترض عقده في يوليو ٢٠٢٠ (Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020c)، وقد اتخذت المحمدية هذا القرار لتلافي الأذى والخطر الذي قد ينشأ بسبب فيروس كورونا.

ثانياً: العلاج والرعاية. ويتم التعامل مع هذا البرنامج من قبل المحمدية من خلال تشغيل المستشفيات التي تمتلكها في جميع أنحاء إندونيسيا تقريبا، حيث تستخدم هذه المستشفيات لخدمات العلاج والرعاية للمرضى المصابين بكوفيد-١٩، إضافة إلى استخدامها لتقديم خدمات الصحة العامة، بل وأكثر من ذلك، قدمت المحمدية مبانيها في بعض المناطق لاستخدامها كمكان لعزل المرضى، مثل مبنى مدرسة العائشية الداخلية، بينرانغ سولاويسي الجنوبية؛ ومستشفى PKU² التابع للجمعية المحمدية في غومبونج جاوا الوسطى، وفندق بيسانترين كوفيد-١٩، ومجمع قيادة العائشية المركزية بيوغياكارتا وغيرها (Universitas Muhammadiyah R 2020; Universitas Muhammadiyah Malang 2020)؛ ويشير تقرير مركز قيادة المحمدية لمواجهة كوفيد-١٩ الذي نُشر عبر موقعه على الإنترنت إلى أن المركز، حتى ١٠ نوفمبر ٢٠٢٠، قد أشرك ٨٢ مستشفى المحمدية والعائشية في جميع أنحاء إندونيسيا لخدمة مرضى كوفيد-١٩. (MCCC Pimpinan Pusat Muhammadiyah n.d.)

ثالثاً، معالجة آثار الجائحة. ويتم تنفيذ هذا البرنامج من خلال إنشاء مركز اتصال كوفيد-١٩، ومراقبة الطلاب، وتوزيع الفيتامينات المتعددة، وصنع معدات الوقاية الشخصية، وتكوين الدعاة المتطوعين للتعامل مع كوفيد-١٩، ومساعدة الأشخاص ذوي الإعاقة، وتوزيع الضروريات

الأساسية على المجتمعات المتضررة في داخل البلاد وخارجها، وتوفير التغذية للعاملين في المجال الطبي؛ وافتتاح استشارة في المشاكل الصحية، والنفسية الدينية حول آثار الجائحة والشعور بالقلق الناجم عنها. وبالإضافة إلى ذلك، تقوم المحمدية بجمع التبرعات من مختلف الجهات، بما في ذلك التعاون مع المؤسسات الشريكة في الداخل والخارج، ويغطي توزيع هذا البرنامج جميع مناطق إندونيسيا المتأثرة بفيروس كورونا. (MCCC 2020a)، وكذلك توفير أدوات التعلم عبر الإنترنت للأطفال الذين هم في سن التمدرس على موقع: www.edumu.id؛ وجمع التبرعات من المتبرعين للتعامل مع آثار كورونا، والتي يتولى إدارتها ² Lazismu في جميع أنحاء إندونيسيا (Lazismu 2020)، و يتم تنفيذ جميع هذه الأنشطة في إطار معالجة آثار فيروس كورونا. وبلغ إجمالي إنفاق المحمدية حتى ١٠ نوفمبر ٢٠٢٠ باستثناء تكاليف العلاج في مستشفيات المحمدية والعائشية 307.478.807.989 روبية، في حين بلغ عدد المستفيدين منها ٧٨٨،٠٠٨،٢٨ شخص (MCCC Pimpinan Pusat .Muhammadiyah n.d)

المحمدية وتأملات في الجهاد الإنساني

تزامن الجهاد الإنساني الذي قامت به المحمدية مع تفشي فيروس كورونا بشكل واسع وهائل دون تمييز جغرافيات الدول وقوتها. وقد انهارت دفاعات البلدان المتقدمة التي كان يُنظر إليها على أنها أقوى، بحيث يبدو أنها عاجزة عن مواجهة كوفيد-١٩. وفي هذا السياق، تسعى المحمدية باعتبارها أكبر منظمة إسلامية في إندونيسيا إلى حشد جميع مواردها بالتعاون مع القوى الأخرى. فمن الناحية الدينية، أصدرت عددا من الفتاوى التي تستخدم كأساس لتنفيذ أنشطتها في زمن الجائحة. وتختلف هذه الفتاوى، في بعض أجزائها، عن الفتاوى الصادرة عن الجماعات الإسلامية الأخرى. على

سبيل المثال، فيما يخص تحويل الأضاحي إلى المال أو القيمة، فإن فتوى المحمدية تنص على أنه جائز بل يحظى بأولوية كبيرة لأن المجتمع يحتاج إلى الأموال أكثر من لحوم الأضاحي. وهذا يختلف عن الفتاوى الصادرة عن مجلس العلماء الإندونيسي وجمعية نهضة العلماء، والتي تؤكد أن الأضحية لا يمكن تحويلها إلى أموال أو سلع بنفس القيمة لأن الأضحية مرتبطة بالعبادة، فإذا تم تحويلها إلى القيمة، فإنها تتحول إلى صدقات عادية (Majelis Ulama Indonesia 2020a).

ونشأ الجهاد الإنساني داخل الجمعية المحمدية بدوافع معينة. أولاً، كون كوفيد-١٩ يهدد حياة الإنسان. فهذا الوباء، منذ ظهوره نهاية عام ٢٠١٩، استمر في الانتشار، ولم يظهر أي بوادر على نهايته. وتسبب هذا الحادث في تعرض حياة الناس للضغط والخوف والقلق. وفي هذا الصدد، تشارك المحمدية، بنشاط، في التثقيف والوقاية والتعامل في المجالات الصحية، والدينية الجوهريّة، والاجتماعية، والاقتصادية، معتمدة في ذلك على عقيدة الكارثة التي تفهمها، والتي تؤكد أنها لا تنتج عن الظواهر الطبيعية وحدها، بل بسبب إرادة الله أيضاً، فكل كارثة، لا يمكن فصلها عن كونها اختباراً من الله عز وجل. لذلك، نؤمر بالوقاية والعلاج على النحو الأمثل. ويعتبر بناء هذا الفكر الديني عقلانياً من خلال توظيف العلوم والمعارف في الاجتهاد الذي قامت به، الأمر الذي يؤثر في الممارسات الدينية اليومية، ليس لأعضاء المحمدية فحسب، ولكن للمسلمين بشكل عام. ويكاد لا يوجد رد فعل مبالغ فيه على ممارسات العبادة وفقاً لتوجيهات الفتوى التي أصدرتها المحمدية، حتى لو كان هناك بعض أعضائها الذين لا يوافقون عليها، فإن هذا الموقف لا يتم تنفيذها بطريقة مجاهر بها. وبالإضافة إلى ذلك، هناك تعليمات من مجلس التبليغ لقيادة المحمدية المركزية لجميع الدعاة المنتمين إليها بضرورة اتباع منشورة قيادة المحمدية المركزية تنفيذاً للالتزام بالقواعد

التنظيمية (Majelis Tabligh Pimpinan Pusat Muhammadiyah 2020). وهذا الجهد هو عبارة عن إسهام المحمدية الإيجابي للحكومة في التعامل مع جائحة كوفيد-١٩، علاوة على ذلك، فإن الحكومة لن تتمكن من التعامل مع هذا الوباء دون دعم ومشاركة المجتمع المدني في المجالات الصحية والاقتصادية والسياسية.

ثانياً، اهتمام المحمدية بالآثار الاقتصادية الناجمة عن فيروس كورونا، حيث تسبب هذا الفيروس، بالفعل، في شل اقتصاد المجتمع. فهناك تسريحات العمال من قبل الشركات على نطاق واسع وصغير. ويساهم هذا الوضع، بشكل كبير، في إضافة وزيادة عدد العاطلين عن العمل. وكذلك، توقفت العديد من الشركات الصغيرة والمتوسطة عن العمل، مما أدى إلى ارتفاع معدل الفقر. وفي ظل هذه الظروف، تعمل المحمدية في حركاتها على استخدام قدرتها على النحو الأمثل في تقديم المساعدة للمجتمعات المتأثرة بشكل مباشر بهذا الفيروس في شكل توفير الضروريات الأساسية. وعلى الصعيد الوطني، فإن المبلغ الإجمالي للمساعدات المشار إليها حتى ٧ يوليو ٢٠٢٠ هو ٤٨١،٤٥٨،٠٠٠،٩١٧،٥٥٠ روبية. وتماشياً مع ذلك، نفذت المحمدية عن طريق Lazismu برنامج الأمن الغذائي للأسر المتضررة بإجمالي المستفيدين الذين بلغ عددهم ٤٣٨١ شخص (MCCC Pimpinan Pusat Muhammadiyah n.d). وهناك شيء آخر مهم للغاية في هذا الجانب هو أنه لم يتم تسريح أو فصل أي من الموظفين العاملين في جمعيات المحمدية الخيرية بحجة الكفاءة بسبب كوفيد-١٩.

ثالثاً، الحفاظ على وحدة المحمدية وتضامنها في مواجهة جائحة كورونا التي دمرت جميع جوانب حياة الناس تقريباً، كما أن لها تأثيراً في مسار حركات المحمدية التي لديها أنشطة تجارية، وجمعيات خيرية، وكلها تقريباً

مرتبطة مباشرة بنبض حياة الناس، كما أحدثت الجائحة تغييرات في مؤسساتها التعليمية بدءاً من تعليم الطفولة المبكرة حتى الجامعات، وكذلك تؤثر في الخدمات الاجتماعية، مثل دور الأيتام، والخدمات الصحية في العيادات والمستشفيات. وبشكل أكثر جوهرية، لقد اختبرت هذه الجائحة حقاً المسائل الدينية لهذه الجمعية المعروفة بأنها معتدلة (Hidayat 2019; Nashir et al. 2019)، ومع ذلك، فهي تظل منفتحة على التغييرات التي طرأت على الفهم الديني، وممارسات العبادة في مواجهتها. وفي مثل هذه الحالة، هناك حاجة إلى مواقف وخطوات وإرشادات مشتركة للحفاظ على وحدتها والحفاظ عليها بقوة (Lazismu 2020). ويجب أن تظل سلامة ووحدة خطواتها أولوية، لأن هذه الوحدة مطلوبة بشدة من قبل المحمدية في موقفها مع الحكومة في التعامل مع الآثار الناجمة عن الجائحة، وترتبط ارتباطاً وثيقاً بالحركة المحمدية نفسها.

بالنسبة للمحمدية، لا يمكن مواجهة هذا الوباء الذي يعتبر حدثاً استثنائياً من خلال التعامل العادي، ولكن يجب أن يتم ذلك عن طريق تعبئة جميع الموارد الداخلية والخارجية المتاحة على أكمل وجه. وفيما يتعلق بالإرشادات والأفكار الدينية، أصدرت المحمدية سبعة أنواع من الإرشادات أو الفتاوى، رغم أن هذه الفتاوى، في بعض بنودها، لا تتفق مع فتاوى مجلس العلماء الإندونيسي والمنظمات الإسلامية الأخرى. على سبيل المثال، قضية جواز وأفضلية تحويل الأضحية إلى الأموال أو القيمة لأن الأشخاص المتضررين من فيروس كورونا يحتاجون إلى المزيد من الأموال لشراء الاحتياجات الأساسية بدلاً من اللحوم، في حين يرى مجلس العلماء الإندونيسي ونخضة العلماء أنه لا يمكن استبدال لحوم الأضحية بالمال أو بأشياء أخرى ذات قيمة. ذلك لأن كل عبادة لها أحكامها الخاصة التي لا يمكن استبدالها بأي شيء، والأضحية يجب أن تكون بالحيوانات التي تحدد شروطها كتب

الفقه، على الرغم من أن الاستبدال يحتوي على المصلحة (Majelis Ulama Indonesia 2020b; Yulisa Saftri 2020). وقد دفعت هذه الفتاوى إلى نشأة الجهاد الإنساني للمحمدية، حيث تم حشد جميع نقاط القوة، والشبكات، والإمكانات التي تمتلكها المحمدية تقريبا، سواء في عمليات الوقاية أو العلاج أو مساعدة الأشخاص المتأثرين بشكل مباشر بفيروس كورونا.

وكانت للقرارات والسياسات التي تبنتها الجمعية المحمدية، والتي أنشأت الجهاد الإنساني تداعيات خطيرة. أولاً، إيقاف جميع أنشطة العبادة الروتينية في المساجد أو المصليات، والذي لا يقتصر على أماكن العبادة التي تخضع لإدارة المحمدية مباشرة، بل يشمل أماكن العبادة العامة التي تديرها شخصيات المحمدية أو تحت تأثيرها. بل هناك نداءات للدعاة، على المستوى المحلي، بإلغاء جميع أنشطة الدعوة التي تجمع أعدادا كبيرة من الناس (Pimpinan Wilayah Muhammadiyah Sumatera Barat 2020). وبالإضافة إلى ذلك، توقفت أنشطة الجمعية الروتينية من المستوى الفرعي إلى المستوى المركزي، سواء في شكل الدروس أو المشاورات التي جمعت الكثير من الناس، بما في ذلك المؤتمر الذي كان من المفترض عقده في يوليو ٢٠٢٠، وتم تأجيله إلى نوفمبر ٢٠٢٢. وفي بعض الأحيان، تم نقل الأنشطة الروتينية وتنفيذها عبر منصة زووم، وعقد المؤتمرات عن بعد. علاوة على ذلك، تم إيقاف عملية التعلم، سواء في المدارس النظامية أو البيسانترينات أو المدارس الداخلية.

ثانياً، جعل مستشفيات المحمدية في جميع أنحاء إندونيسيا مكانا لعلاج المرضى المصابين بفيروس كورونا، حيث ذكرت البيانات الرسمية للمحمدية أن ٨٦ مستشفى تم تجهيزها للعلاج سواء للشخص الذي تحت المراقبة، أو المريض الذي تحت الإشراف، أو الشخص المؤكد إصابته (MCCC 2020a). وكذلك توفير معدات الوقاية الشخصية لفائدة العاملين الصحيين وعامة الناس، حيث تم توزيع الكمادات على ٣٣ مستشفى، بما في ذلك مراكز الصحة

العامّة. وفي هذا الصدد، أنشأت المحمدية تطبيق SAFARI-MU الذي يعمل كأداة لقياس درجة حرارة الجسم واكتشاف انتقال كوفيد-19. وتم إنشاء هذه الأداة من قبل مؤسسة التعليم العالي التابعة للجمعية المحمدية، على الرغم من أنّها لم تحصل بعد على الاعتراف من السلطات المعنية مقارنة بالأدوات التي تم استخدامها بشكل عام من قبل الحكومة وغيرها من الأماكن. وبالإضافة إلى ذلك، أنشأ مركز قيادة المحمدية لمواجهة كوفيد-19 تطبيقات الاستشارات النفسية والاجتماعية التي يمكن استخدامها للتحقق من مستويات القلق. أولاً، تساعد قائمة السلوك في زمن جائحة كوفيد-19 في التحقق من المستوى المحتمل لتعرض الشخص لهذه الجائحة أو عدم تعرضه عند الذهاب إلى القيام بأنشطة خارج المنزل. ثانياً، تساعد قائمة القلق الذاتي للجائحة كوفيد-19 في التحقق من مستوى القلق الذي يمكن أن يتداخل مع الأنشطة اليومية أثناء الجائحة (MCCC 2020c). ثالثاً: توفير المرافق التعليمية، والاستشارات، والاحتياجات الأساسية. ذلك لأن هذا الحدث الاستثنائي غير المتوقع تسبب في الارتباك والقلق وحتى اليأس لكثير من الناس، وبالتالي يتطلب هذا الوضع من المحمدية توفير مرافق تعليمية للمجتمع على شكل إرشادات، ومرافق استشارية في المجالات الصحية، والدينية، والنفسية، والإرشادية، وتم توفير البيانات التي نشرت في شكل هذا الدليل بما يصل إلى 15 دليلاً توجيهياً. وكذلك، يمكن للأشخاص الذين يحتاجون إلى الاستشارة حول القضايا الصحية والدينية الناجمة عن كوفيد-19 الوصول إليها بشكل مباشر ومجاني. والشيء نفسه قامت به المحمدية في معالجة النقص في الاحتياجات الأساسية للأشخاص الذين تأثروا بشكل مباشر (MCCC 2020c).

ولا يمكن فصل ظهور هذا الجهاد الإنساني في الأوساط المحمدية عن نطاق معنى الجهاد، حيث يفهم بمعناه الواسع، بما في ذلك القيام بمهام إنسانية في شكل التعامل مع الجائحة. وهذا يختلف عن معنى الجهاد الذي تفهمه بعض

الجماعات التي تتبنى معناه الضيق وهو القتال (Sahibzada and Shah 2015). وينعكس ذلك في الأساس العقائدي لفتاواها في حشد كل طاقاتها وقوتها، رغم أن هذه الفتاوى، في بعض بنودها، تتعارض مع الفهم الذي يفهمه ويمارسه المسلمون الآخرون (Alhafiz 2020). وهذا يتماشى مع اتجاه الفهم الديني الذي أخذ في الاعتبار الاكتشافات العلمية أو الاستفادة منها في صياغة الأحكام الدينية، خاصة فيما يتعلق بتوقع الظروف السيئة التي ستحدث. وبالتالي فإن الفتاوى الصادرة عن المحمدية والمتعلقة بجائحة كوفيد-19، تستند إلى نتائج البحث العلمي المتعلقة بالجوانب الصحية في توقع تجنب الوباء الذي يهدد سلامة الإنسان، دون تجاهل قواعد أصول الفقه. وقد أدت هذه الطريقة من التفكير إلى أن يصبح الوضع حالة الطوارئ، بحيث يتم تكييف الممارسات الدينية مع أهداف تجنب الضرر. وبناء على ذلك فإن الشخص الذي يقلل، بشكل متعمد، من شأن هذا الفيروس، ويتجاهله بحيث يصبح انتقاله أكثر انتشاراً، يمكن اعتباره أنه ارتكب ظلماً.

الخاتمة

بناء على ما سبق من الدراسة والتوضيح، يمكن القول إنه كان هناك تغيير وتطور في وجهة نظر الجمعية المحمدية في فهم معنى الجهاد، حيث لا يقتصر على القتال ضد الذين يقاتلون المسلمين، بل يفهم في نطاق النضال من أجل قيم الخير والحقيقة، وإقامة العدالة، والحفاظ على القيم الإنسانية وحمايتها، بما في ذلك التعامل مع كوفيد-19، لأن هذا الوباء يهدد الحياة البشرية بشكل حقيقي وفي نطاق واسع. ولا شك أن الجهاد بهذا النوع يهدف إلى إنقاذ حياة كثير من الناس. ويبدأ الجهاد الإنساني بالاجتهاد الذي تنتج عنه الفتاوى أو إرشادات العبادة في زمن الجائحة والتعامل معها. وهذه الفتاوى تنطلق من وجهة نظر المحمدية لعقيدة الكارثة. وبعد ذلك جاءت الفتاوى بشأن إرشادات

العبادة في زمن الجائحة، والتي تتضمن صلاة الجماعة، وصلاة الجمعة، وصلاة العيدين، وتجهيز الجنازة، وتحويل الأضحية إلى الأموال أو القيمة. وبالإضافة إلى ذلك، يتم تنفيذ الجهاد الإنساني في شكل ممارسات وأعمال تتمثل في كيفية الوقاية والعلاج والتعامل مع الآثار التي تسببها جائحة كورونا، وقد أشركت هذه الأنشطة جميع الموارد التي تمتلكها المحمدية، بما في ذلك الشبكات والتعاون في إدارة الكوارث في مختلف المناطق.

وانطلق هذا الجهاد الإنساني من التهديدات والأخطار التي يشكلها كوفيد-١٩ على الوجود البشري. فالتأثير الاقتصادي الذي ينتج عنه غير عادي، بحيث ارتفعت البطالة والفقر، بشكل حاد، في وقت قصير نسبياً. وبالإضافة إلى ذلك، ينبغي الحفاظ على سلامة المحمدية بصفة خاصة والشعب الإندونيسي بصفة عامة في مواجهة جائحة كوفيد-٩١ والتعامل معها. ذلك لأن هذا الوباء تسبب في حدوث الخلافات بل وحتى الانقسامات خاصة فيما يتعلق بأداء العبادة. وقد أثر هذا الاجتهاد الإنساني في إيقاف ممارسات العبادات العقائدية، وأنشطة الشعائر الدينية، والأنشطة التنظيمية التي يشارك فيها كثير من الناس، كما أثر هذا الجهاد في تشغيل مستشفيات المحمدية في جميع أنحاء إندونيسيا لعلاج المرضى المصابين بكوفيد-١٩، وتوفير الموارد من أجل التوعية، والاستشارة، والاحتياجات الأساسية للأشخاص المتضررين.

تقتصر هذه الدراسة على الجهاد الإنساني الذي تقوم به الجمعية المحمدية في التعامل مع جائحة كوفيد-١٩ دون تجاهل للجهود الإنسانية التي تقوم بها المنظمات الاجتماعية والدينية الأخرى، ولا يمكن لها أن تعمم الجهاد الإنساني الذي يقوم به المسلمون جميعاً. لذلك، تقترح هذه الدراسة إجراء بحث على المنظمات الاجتماعية والدينية الأخرى بنفس الطريقة والمنهج أو بطرق أخرى بحيث تبدو أكثر شمولا.

الهوامش

١. Muhammadiyah Covid-19 Command Centre (MCCC).
٢. اختصار من Pusat Kesehatan Umum بمعنى مركز الصحة العمومية
٣. اختصار من Lembaga Amal Zakat, Infaq dan Sadaqah Muhammadiyah بمعنى مؤسسة الزكاة والإنفاق والصدقة للجمعية المحمدية.

المراجع

- Abdullah, Irwan. 2020. "COVID-19: Threat and Fear in Indonesia." *Psychological Trauma: Theory, Research, Practice, and Policy* 12(5): 488–90.
- Ahmad, Rashid. 2015. "Principles and Rules of Jihad : A Juristic Approach." *Al-Idah* 30: 1–10.
- Al-Zibyan, Khalid Ibn Ibrahim. 2009. "Masail Al-I'tiqad Min Khilal Ayat Al-Jihad (Masail Al-Tauhid)." *Majalah Jami'ah al-Mulk Su'ud* 21(1): 181–218.
- Alhafiz. 2020. "Hukum Ibadah Kurban Dengan Uang." *NU Online*. <https://islam.nu.or.id/post/read/93304/hukum-ibadah-kurban-dengan-uang> (November 2, 2020).
- Almuttaqi, A Ibrahim. 2020. "Kekacauan Respons Terhadap Covid-19 Di Indonesia." *The Insights* 1(13): 6.
- Amin, Choirul et al. 2021. "Exploring the Prevalence of Protective Measure Adoption in Mosques During the Covid-19 Pandemic in Indonesia." *Sustainability (Switzerland)* 13(24): 1–13.
- Asyari, Suaidi. 2008. "Ijtihād-Based Politics: The Muhammadiyah Political Participation in Post-Soeharto." *Studia Islamika* 15(1): 25–97.
- Auda, Jasser. 2007. *Maqashid Al Shariah As Philosophy Of Islamic Law: A System Approach*. London: The International Institute of Islamic Thought.
- . 2015. *Membumikan Hukum Islam Melalui Maqashid Syariah*. Bandung: Mizan.
- Badan Pusat Statistik. 2020. "Statistik Profil Kemiskinan Di Indonesia Maret 2020." *Berita Resmi Statistik* 07(56): 1–12.
- Bahtsul Masail. 2020. "Mengapa Umat Islam Tidak Shalat Jumat Karena Covid-19?" *NU Online*. <https://islam.nu.or.id/bahtsul-masail/mengapa-umat-islam-tidak-wajib-shalat-jumat-karena-covid-19-tDWax> (November 12, 2020).

- Baidhawiy, Zakiyuddin. 2015. "Lazizmu and Remaking the Muhammadiyah's New Way of Philanthropy." *Al-Jami'ah* 53(2): 387–412.
- Burhani, Ahmad Najib. 2018. "Pluralism, Liberalism and Islamism: Religious Outlook of Muhammadiyah." *Studia Islamika* 25(3): 433–70.
- Chirzin, Muhammad. 2006. "Reaktualisasi Jihad Fi Sabil Al-Lâh Dalam Konteks Kekinian Dan Keindonesiaan." *Ulumuna* 10(1): 59–80.
- DPR & Presiden Republik Indonesia. 1999. "Undang-Undang No . 39 Tahun 1999 Tentang : Hak Asasi Manusia." *Undang-Undang Republik Indonesia Nomor 39 Tahun 1999 tentang Hak Asasi Manusia* (39): 1–45.
- Duderija, Adis. 2014. "Islamic Law Reform and Maqâsid Al-Sharî'a in the Thought of Mohammad Hashim Kamali." *Maqasid Al-Shari'a and Contemporary Reformist Muslim Thought: An Examination*: 13–37.
- Gutiérrez Espada, Cesáreo. 2018. "Jihadist Islam and Its Rationale." *Paix et Securite Internationales* (6): 21–46.
- Hadiwardoyo, Wibowo. 2020. "Kerugian Ekonomi Nasional Akibat Pandemi Covid-19." *Baskara Journal of Business and Entrepreneurship* 2(2): 83–92.
- Hamdan, Ali. 2020. "Tafsîr On Jihad Verses In Aku Melawan Teroris: Relevance Measurement in The Perspective of Fakhr Dîn Al-Râzî." *Ulul Albab Jurnal Studi Islam* 21(1): 48–66.
- Han, Yu, and Hailan Yang. 2020. "The Transmission and Diagnosis of 2019 Novel Coronavirus Infection Disease (COVID-19): A Chinese Perspective." *Journal of Medical Virology* (Maret): 1–6.
- Hidayat, Moch Charis. 2019. "The Clash Of Ideology Muhammadiyah (Moderate Versus Radical Ideology Fight)." *Afkaruna* 15(2): 328–33.
- Ja'fi, Al- Muhammad Ibn Ismail al-Bukhari. *Shahih Al-Bukhari Juz I*. Beirut: Dar Ibn Katsir.
- Jung, Dietrich. 2016. "Understanding the Multiple Voices of Islamic Modernities: The Case of Jihad." *Temenos* 52(1): 61–85. <https://journal.fi/temenos/article/view/52712>.
- K, Alhafiz. 2018. "Hukum Ibadah Kurban Dengan Uang." *NU Online*. <https://islam.nu.or.id/haji-umrah-dan-kurban/hukum-ibadah-kurban-dengan-uang-IB24S> (December 9, 2020).
- Kemendes RI. 2020. *Germas Pedoman Pencegahan Dan Pengendalian Coronavirus Disease (COVID-19)*. Jakarta: Direktorat Jenderal Pencegahan dan Pengendalian Penyakit.
- Kementerian Agama RI. 2020. "Surat Edaran Nomor: SE.15 Tahun 2020 Tentang Panduan Penyelenggaraan Kegiatan Keagamaan Di Rumah Ibadah Dalam Mewujudkan Masyarakat Produktif Dan Aman Covid -19 Di Masa Pandemi." *Peraturan Menteri Agama Republik Indonesia*: 1–4.

- Kementerian Kesehatan Republik Indonesia. 2020. "Pedoman Kesiapsiagaan Menghadapi Coronavirus Disease (COVID-19)." *Direkorat Jenderal Pencegahan dan Pengendalian Penyakit*.
- Lazismu. 2020. "Laporan Program Covid-19 Juni 2020." <https://lazismu.org/slides/slide/laporan-program-covid-19-lazismu-compressed-pdf-23> (September 2, 2020).
- Majelis Tabligh Pimpinan Pusat Muhammadiyah. 2020. "Instruksi Majelis Tabligh Pimpinan Pusat Muhammadiyah Nomor: 001/INS/1.2/B/2020 Tentang Sosialisasi Dan Pelaksanaan Maklumat/Edaran Pimpinan Pusat Muhammadiyah Terkait Wabah COVID-19." : 1–2.
- Majelis Tarjih dan Tajdid Pimpinan Wilayah Muhammadiyah Sumatera Barat. 2020. "Maklumat Majelis Tarjih Dan Tajdid Pimpinan Wilayah Muhammadiyah Sumatera Barat Nomor: 12/MLM/II.1/E/2020."
- Majelis Ulama Indonesia. 2020a. "Fatwa Majelis Ulama Indonesia Nomor: 14 Tahun 2020 Tentang Penyelenggaraan Ibadah Dalam Situasi Terjadi Wabah Covid-19."
- . 2020b. "Fatwa Majelis Ulama Indonesia Nomor: 31 Tahun 2020 Tentang Penyelenggaraan Shalat Jum'at Dan Jamaah Untuk Mencegah Penularan Wabah COVID-19." : 1–12. <https://mui.or.id/produk/fatwa/28161/fatwa-mui-nomor-31-tahun-2020-tentang-penyelenggaraan-shalat-jumat-dan-jamaah-untuk-mencegah-penularan-covid-19/>.
- . 2020c. "Fatwa Nomor: 14 Tahun 2020 – Penyelenggaraan Ibadah Dalam Situasi Terjadi Wabah COVID-19." : 1–10. <https://mui.or.id/berita/27674/fatwa-penyelenggaraan-ibadah-dalam-situasi-terjadi-wabah-covid-19/>.
- Manzur, Muhammad Ibn Mukaram Ibn. 2014. *Lisan Al-'Arab*. Bairut: Dar Shadr.
- Mardiyah, Rahma Ainul, Nurwati, and R Nunung. 2020. "Dampak Pandemi Covid-19 Terhadap Peningkatan Angka Pengangguran Di Indonesia." *Jurnal Global Health Science groupoup* 1(1): 1–20.
- Masail, Bahtsul. 2020. "Hukum Melaksanakan Shalat Dengan APD Lengkap." *NU Online*. <https://islam.nu.or.id/post/read/123681/hukum-melaksanakan-shalat-dengan-apd-lengkap> (November 2, 2020).
- MCCC. 2020a. *18 April 2020 Laporan Penanganan Covid-19 Muhammadiyah*. Jakarta. <https://covid19.muhammadiyah.id/>.
- . 2020b. "Media Edukasi Archives - Muhammadiyah Covid-19 Command Center." <https://covid19.muhammadiyah.id/category/mediaedukasi/> (September 2, 2020).
- . 2020c. "Senarai Pandemi Covid-19 - Muhammadiyah Covid-19 Command Center." <https://covid19.muhammadiyah.id/senarai-pandemi-covid-19> (December 9, 2020).
- MCCC Pimpinan Pusat Muhammadiyah. "Laporan Penanganan Covid-19

- Muhammadiyah per 10 November 2020 - Muhammadiyah Covid-19 Command Center.” <https://covid19.muhammadiyah.id/laporan-penanganan-covid-19-muhammadiyah-per-10-november-2020/> (November 21, 2020).
- Mu'ti, Abdul. 2020. “Muhammadiyah Sesalkan Isu Corona Konspirasi Yahudi Dan China.” *CNN Indonesia*. <https://www.cnnindonesia.com/nasional/20200427162024-20-497724/muhammadiyah-sesalkan-isu-corona-konspirasi-yahudi-dan-china> (September 3, 2020).
- MUI digital. 2020. “Munas MUI Akan Digelar Akhir November 2020.” <https://mui.or.id/berita/28976/munas-mui-akan-digelar-akhir-november-2020/> (April 19, 2020).
- Musa, Harun ibn. 1988. *Al-Wujub Wa Al-Naza'ir Fi Al-Qur'an Al-Karim*. Baghdad.
- Nashir, Haedar et al. 2019. “Muhammadiyah’s Moderation Stance in the 2019 General Election.” *Al-Jami'ah* 57(1): 1–24.
- Njoto-Feillard, Gwenael. 2014. “Financing Muhammadiyah: Early Economic Endeavours of a Muslim Modernist Mass Organization in Indonesia (1920s-1960s).” *Studia Islamika* 21(1): 1–46.
- Ong, Sean Wei Xiang et al. 2020. “Air, Surface Environmental, and Personal Protective Equipment Contamination by Severe Acute Respiratory Syndrome Coronavirus 2 (SARS-CoV-2) from a Symptomatic Patient.” *JAMA - Journal of the American Medical Association* (March): E1–2..
- Pakpahan, Aknolt Kristian. 2020. “Covid-19 Dan Implikasi Bagi Usaha Mikro, Kecil, Dan Menengah.” *Jurnal Ilmiah Hubungan Internasional* 1 (Edisi Khusus): 59–64.
- Pimpinan Pusat Muhammadiyah. 2020a. “Edaran Pimpinan Pusat Muhammadiyah Nomor 06/EDR/1.0/E/2020 Tentang Tuntunan Ibadah Puasa Arafah, Idul Adha, Kurban Dan Protokol Ibadah Kurban Pada Masa Pademi Covid-19.”
- . 2020b. “Edaran Pimpinan Pusat Muhammadiyah Nomor 02/EDR/1.0/E/2020 Tentang Tuntunan Ibadah Dalam Kondisi Darurat.”
- . 2020c. “Keputusan Tanwir Muhammadiyah Tahun 2020.” <https://www.suaramuhammadiyah.id/2020/07/19/tujuh-keputusan-tanwir-muhammadiyah-tahun-2020-ipm-dan-imm-kaji-opsi-muktamar-daring/>.
- . 2020d. “Maklumat Pimpinan Pusat Muhammadiyah Nomor 02/MLM/1.0/H/2020 Tentang Wabah Corona Virus Disease 2019 (Covid-19).”
- . 2020e. “Surat Maklumat Pimpinan Pusat Muhammadiyah Nomor 02/MLM/1.0/H/2020 Tentang Wabah Corona Virus Disease 2019 (Covid-19).”
- . “Edaran PP Muhammadiyah Tentang Tuntunan Dan Panduan Menghadapi Pandemi Dan Dampak Covid-19 - Berita | Muhammadiyah.” <http://m.muhammadiyah.or.id/id/news-19148-detail-edaran-pp-muhammadiyah-tentang-tuntunan-dan-panduan-menghadapi-pandemi-dan-dampak-covid19.html> (November 20, 2020).

- Pimpinan Pusat Persatuan Islam. 2020. "Surat Himbauan Nomor: 1748/JJ-3/PP/2020 Tentang Antisipasi Penyebaran Virus Corona (Covid-19)." : 1–2. <https://www.dara.co.id/pp-persis-keluarkan-surat-imbau-an-antisipasi-covid-19.html> (November 10, 2020).
- Pimpinan Wilayah Muhammadiyah Sumatera Barat. 2020. "Maklumat Pimpinan Wilayah Muhammadiyah Sumatera Barat." : 783.
- Purnomo, Halim et al. 2020. "Tazkiyyat Al-Nafs, Dhikr, and Sensitivity As Cultural Model of Indonesian Communities in Facing Covid-19 Pandemic." *IBDA' : Jurnal Kajian Islam dan Budaya* 18(2): 228–43.
- Qardawi, al Yusuf. 2001. *Madkhal Li Dirasat Al- Syari'at Al- Islamiyah*. Kairo: Maktabah Wahbah.
- R, Alif Nazzala. 2020. "Gedung Isolasi Covid-19 Kebumen Diresmikan." <https://semarang.bisnis.com/read/20201103/535/1312952/gedung-isolasi-covid-19-kebumen-diresmikan> (November 20, 2020).
- Rabow, Michael W., Chao Hui S. Huang, Gloria E. White-Hammond, and Rodney O. Tucker. 2021. "Witnesses and Victims Both: Healthcare Workers and Grief in the Time of COVID-19." *Journal of Pain and Symptom Management* 62(3): 647–56.
- Raisuni, al- Ahmad. 1992. *Nazariyyah Al-Maqashid 'ind Al-Imam Al-Syathiby*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Alamiyyah li al-Kitab al-Islamy.
- Romadlan, Said. 2019. "The Discourse of Meaning of Jihad in Muhammadiyah Circle (A Hermeneutics Perspective)." *Komunikator* 11(2): 151–62.
- Sahibzada, Habib Elahi, and Zahid Shah. 2015. "Exploring the Role of ' Jihad ' in the Establishment of Universal Peace." *Al-Idah* 31(Dec): 180–87.
- Sanaky, Hujair AH, and Edy Safitri. 2016. "Radikalisme Agama Dalam Perspektif Pendidikan." *Millah* XIV(2): 135–46.
- Shabir, Muslich, and Sulistiyono Susilo. 2018. "Muhammad Abduh's Thought on Muhammadiyah Educational Modernism: Tracing the Influence in Its Early Development." *Qudus International Journal of Islamic Studies* 6(2): 127–59.
- Suci, Ilda Cita, Napsuparmna Napsuparman, Rusma Rusman, and Elihami Elihami. 2020. "Understanding Muhammadiyah's Role in Non-Formal Institutions as an Islamic Movement in Facing the Covid-19." *Edu Psycouns* 2(December 2019): 552–59.
- Susilo, Adityo et al. 2020. "Coronavirus Disease 2019: Tinjauan Literatur Terkini." *Jurnal Penyakit Dalam Indonesia* 7(1): 45.
- Syamsuddin, Sahiron. 2014. "A Peaceful Message beyond the Permission of Warfare (Jihad)." In *(UN) Common Sounds Song of Peace and Reconciliation Muslims and Christians*, eds. Roberta R King and Sooi Ling Tan. Biblica: Cascade Books, 104–17.
- Tim PP Muhammadiyah Majelis Tarjih. 2003. *Tanya Jawab Agama 4*. Yogyakarta:

Suara Muhammadiyah.

- Tirmidzi, Al- Muhammad Ibn Musa. 1996. *Al-Jami' Al-Kabir III*. Beirut: Dar al-Garb al-Islami.
- Universitas Muhammadiyah Malang. 2020. "MCCC Pinrang Bantu Pemerintah Sediakan Tempat Isolasi Mandiri Bagi Pendetang." *Universitas Muhammadiyah Malang*.
- Wardana, Amika, and Syahrul Hidayat. 2019. "E Multiplicity of Muhammadiyah's Political Engagement in Indonesia's DPD Election." *Studia Islamika* 26(1): 75–111.
- WHO. 2020a. "Coronavirus Disease (COVID-19) Pandemic." *WHO*. <https://www.who.int/emergencies/diseases/novel-coronavirus-2019> (December 13, 2020).
- . 2020b. "Situation by Country, Territory & Area." <https://covid19.who.int/table> (August 21, 2020).
- World Health Organization. 2020. *Clinical Management of Covid-19*. WHO.
- Xiao, Fei et al. 2020. "Evidence for Gastrointestinal Infection of SARS-CoV-2." *Gastroenterology* 158(6): 1831–33.
- Yasir, S.Ali. 2005. *Jihad Masa Kini*. Jakarta: Dar al-Kutub al-Islamiyah.
- Yulisa Saftri. 2020. "MUI: Kurban Tak Bisa Diganti Dengan Uang Tunai." *Republika*. <https://www.republika.co.id/berita/qcle0a354/mui-kurban-tak-bisa-diganti-dengan-uang-tunai> (December 9, 2020).
- Zhang, Tao, Qunfu Wu, and Zhigang Zhang. 2020. "Probable Pangolin Origin of SARS-CoV-2 Associated with the COVID-19 Outbreak." *Current Biology* 30(7): 1346-1351.e2.
- Zoubir, Bouzerzour. 2014. "Jihad as a Source of Terrorism a Reality or Propaganda." *Politics and Religion Journal* VIII(1): 93–114.
- Zulva, Tarisa Novita Indana. 2020. "Covid-19 Dan Kecenderungan Psikosomatis." *Journal of Chemical Information and Modeling*: 1–4.

بختيار، إمام بونجول جامعة الإسلامية الحكومية بيادنج، إندونيسيا . البريد الإلكتروني: bakhtiar@uinib.ac.id

سلمى، إمام بونجول جامعة الإسلامية الحكومية بيادنج، إندونيسيا . البريد الإلكتروني: salma@uinib.ac.id

Guidelines

Submission of Articles

S*tudia Islamika*, published three times a year since 1994, is a bilingual (English and Arabic), peer-reviewed journal, and specializes in Indonesian Islamic studies in particular and Southeast Asian Islamic studies in general. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews.

The journal invites scholars and experts working in all disciplines in the humanities and social sciences pertaining to Islam or Muslim societies. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and blind reviewers. Submissions that violate our guidelines on formatting or length will be rejected without review.

Articles should be written in American English between approximately 10,000-15,000 words including text, all tables and figures, notes, references, and appendices intended for publication. All submission must include 150 words abstract and 5 keywords. Quotations, passages, and words in local or foreign languages should

be translated into English. *Studia Islamika* accepts only electronic submissions. All manuscripts should be sent in Ms. Word to: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>.

All notes must appear in the text as citations. A citation usually requires only the last name of the author(s), year of publication, and (sometimes) page numbers. For example: (Hefner 2009a, 45; Geertz 1966, 114). Explanatory footnotes may be included but should not be used for simple citations. All works cited must appear in the reference list at the end of the article. In matter of bibliographical style, *Studia Islamika* follows the American Political Science Association (APSA) manual style, such as below:

1. Hefner, Robert. 2009a. "Introduction: The Political Cultures of Islamic Education in Southeast Asia," in *Making Modern Muslims: The Politics of Islamic Education in Southeast Asia*, ed. Robert Hefner, Honolulu: University of Hawai'i Press.
2. Booth, Anne. 1988. "Living Standards and the Distribution of Income in Colonial Indonesia: A Review of the Evidence." *Journal of Southeast Asian Studies* 19(2): 310–34.
3. Feener, Michael R., and Mark E. Cammack, eds. 2007. *Islamic Law in Contemporary Indonesia: Ideas and Institutions*. Cambridge: Islamic Legal Studies Program.
4. Wahid, Din. 2014. *Nurturing Salafi Manhaj: A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia*. PhD dissertation. Utrecht University.
5. Utriza, Ayang. 2008. "Mencari Model Kerukunan Antaragama." *Kompas*. March 19: 59.
6. Ms. *Undhang-Undhang Banten*, L.Or.5598, Leiden University.
7. Interview with K.H. Sahal Mahfudz, Kajen, Pati, June 11th, 2007.

Arabic romanization should be written as follows:

Letters: ' , b, t, th, j, ḥ, kh, d, dh, r, z, s, sh, ṣ, ḍ, ṭ, ḏ, ḡ, f, q, l, m, n, h, w, y. Short vowels: a, i, u. long vowels: ā, ī, ū. Diphthongs: aw, ay. *Tā marbūṭā*: t. Article: al-. For detail information on Arabic Romanization, please refer the transliteration system of the Library of Congress (LC) Guidelines.

ستوديا إسلاميكا (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) مجلة علمية دولية محكمة تصدر عن مركز دراسات الإسلام والمجتمع (PPIM) بجامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجكرتا، تعنى بدراسة الإسلام في إندونيسيا خاصة وفي جنوب شرقي آسيا عامة. وتستهدف المجلة نشر البحوث العلمية الأصيلة والقضايا المعاصرة حول الموضوع، كما ترحب بإسهامات الباحثين أصحاب التخصصات ذات الصلة. وتخضع جميع الأبحاث المقدمة للمجلة للتحكيم من قبل لجنة مختصة.

تم اعتماد ستوديا إسلاميكا من قبل وزارة البحوث والتكنولوجيا والتعليم العالي بجمهورية إندونيسيا باعتبارها دورية علمية (رقم القرار: 32a/E/KPT/2017).

ستوديا إسلاميكا عضو في CrossRef (الإحالات الثابتة في الأديبات الأكاديمية) منذ ٢٠١٤، وبالتالي فإن جميع المقالات التي نشرتها مرقمة حسب معرف الوثيقة الرقمية (DOI).

ستوديا إسلاميكا مجلة مفهرسة في سكوبس (Scopus) منذ ٣٠ مايو ٢٠١٥.

عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
للمؤسسات: ٧٥ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولار أمريكي.
للأفراد: ٥٠ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولار أمريكي.
والقيمة لا تشمل نفقة الإرسال بالبريد الجوي.

رقم الحساب:

خارج إندونيسيا (دولار أمريكي):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):

PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠,٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠,٠٠٠ روبية،
١٠٠,٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠,٠٠٠ روبية.
والقيمة لا تشمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوي.



ستوديا إسلاميكا

مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية
السنة التاسعة والعشرون، العدد ٢، ٢٠٢٢

رئيس التحرير:

سيف المزاني

مدير التحرير:

أومان فتح الرحمن

هيئة التحرير:

جمهاري

ديدين شفرالدين

جاجات برهان الدين

فؤاد جبلي

علي منحرف

سيف الأمم

داداي دارمادي

جاجانج جهرائي

دين واحد

ايويس نورليلاواتي

مجلس التحرير الدولي:

محمد قرش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا)

مارتين فان برونيسين (جامعة آرتيخة)

جوهن ر. بووين (جامعة واشنطن، سانتو لويس)

محمد كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية — ماليزيا)

فركنيا م. هوكير (جامعة أستراليا الحكومية كانبرا)

إيدوين ف. ويرنجا (جامعة كولونيا، ألمانيا)

روبيرت و. هيفنير (جامعة بوستون)

ريمي مادنيير (المركز القومي للبحث العلمي بفرنسا)

ر. ميكائيل فينير (جامعة سينغافورا الحكومية)

ميكائيل ف. لفان (جامعة فرينشتون)

ميناتكو ساكاي (جامعة نيو ساوث ويلز)

انابيل تيه جالوب (المكتبة البريطانية)

شفاعة المرزاة (جامعة سونان كاليجاغا الإسلامية الحكومية)

مساعد هيئة التحرير:

تيسرتيونو

محمد نداء فضلان

رنغكا إيكسا سافوترا

عبد الله مولاني

مراجعة اللغة الإنجليزية:

بنيمين ج. فريمان

دانيل فتريون

موسى بتول

مراجعة اللغة العربية:

توباغوس أدي أسناوي

تصميم الغلاف:

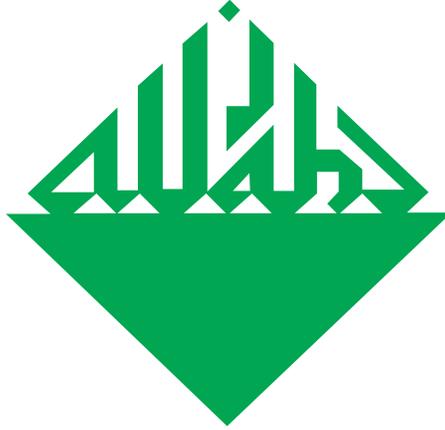
س. برنكا

ستوديا اسلاميا

سثوديا اسراميا

مجلة إنءونيسية للءراساء الإسلامية

السنة الءاسعة والعشرون، العءء ٢، ٢٠٢٢



ISLAMIC PATRIOTISM IN GENERAL SUDIRMAN COMIC STRIPS OF *SUARA MUHAMMADIYAH* MAGAZINE (1966-1967)

Muhammad Yuanda Zara

RELIGION AND TOURISM: PROMOTING INCLUSIVE ISLAM IN LOMBOK ISLAND, INDONESIA

Kadri

الجهاء الإنساني: شمولية «المعمءية»
في معاربة جائحة كوفيد-١٩
بختيار وسلمى
