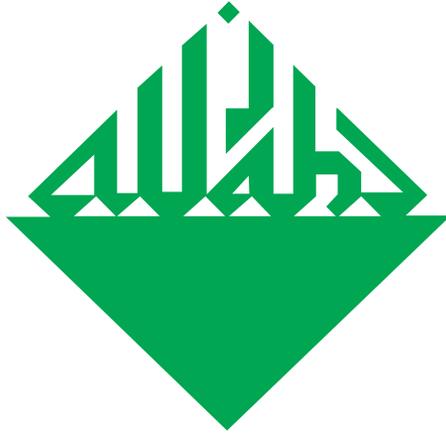


STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 27, Number 2, 2020



IMAGES OF MAKKAH
AND THE HAJJ IN SOUTH THAILAND:
AN ETHNOGRAPHIC AND THEOLOGICAL EXPLORATION

Christopher Mark Joll & Srawut Aree

REVITALIZING HADHRAMI AUTHORITY:
NEW NETWORKS, FIGURES AND INSTITUTIONS
AMONG *HABA'IB* IN INDONESIA

Syamsul Rijal

PROTECTING WOMEN FROM DOMESTIC VIOLENCE:
ISLAM, FAMILY LAW, AND THE STATE IN INDONESIA

Alfitri

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies
Vol. 27, no. 2, 2020

EDITOR-IN-CHIEF

Azyumardi Azra

MANAGING EDITOR

Oman Fathurahman

EDITORS

Saiful Mujani

Jamhari

Didin Syafruddin

Jajat Burbanudin

Fuad Jabali

Ali Munhanif

Saiful Umam

Dadi Darmadi

Jajang Jabroni

Din Wahid

Euis Nurlaelawati

INTERNATIONAL EDITORIAL BOARD

M. Quraish Shihab (Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA)

Martin van Bruinessen (Utrecht University, NETHERLANDS)

John R. Bowen (Washington University, USA)

M. Kamal Hasan (International Islamic University, MALAYSIA)

Virginia M. Hooker (Australian National University, AUSTRALIA)

Edwin P. Wieringa (Universität zu Köln, GERMANY)

Robert W. Hefner (Boston University, USA)

Rémy Madinier (Centre national de la recherche scientifique (CNRS), FRANCE)

R. Michael Feener (National University of Singapore, SINGAPORE)

Michael F. Laffan (Princeton University, USA)

Minako Sakai (The University of New South Wales, AUSTRALIA)

Annabel Teh Gallop (The British Library, UK)

Syafaatun Almirzanah (Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, INDONESIA)

ASSISTANT TO THE EDITORS

Testriono

Muhammad Nida' Fadlan

Rangga Eka Saputra

Abdullah Maulani

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR

Benjamin J. Freeman

Daniel Peterson

Batool Moussa

ARABIC LANGUAGE ADVISOR

Tb. Ade Asnawi

Ahmadi Usman

COVER DESIGNER

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) is an international journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA. It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and Southeast Asian Islamic studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines. All submitted papers are subject to double-blind review process.

STUDIA ISLAMIKA has been accredited by The Ministry of Research, Technology, and Higher Education, Republic of Indonesia as an academic journal (Decree No. 32a/E/KPT/2017).

STUDIA ISLAMIKA has become a CrossRef Member since year 2014. Therefore, all articles published by STUDIA ISLAMIKA will have unique Digital Object Identifier (DOI) number.

STUDIA ISLAMIKA is indexed in Scopus since 30 May 2015.

Editorial Office:

STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution:
US\$ 75,00 and the cost of a single copy is US\$ 25,00;
individual: US\$ 50,00 and the cost of a single copy is US\$
20,00. Rates do not include international postage and
handling.

Please make all payment through bank transfer to: **PPIM,
Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia,**
account No. **101-00-0514550-1 (USD),**
Swift Code: bmrriidja

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga:
Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu:
Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum
termasuk ongkos kirim.



Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang
Graha Karnos, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

- 205 *Christopher Mark Joll & Srawut Aree*
Images of Makkah
and the Hajj in South Thailand:
An Ethnographic and Theological Exploration
- 239 *Syamsul Rijal*
Revitalizing Hadhrami Authority:
New Networks, Figures and Institutions
among *Ḥabā'ib* in Indonesia
- 273 *Alfitri*
Protecting Women from Domestic Violence:
Islam, Family Law, and the State in Indonesia
- 309 *Muhammad Irfan Helmy & Ahmad Ali Nurdin*
Al-Kifāḥ min ajli dawlah Islāmīyah
‘abra al-masār al-dīmuqrātī:
Tajribat al-Ḥizb al-Islāmī al-Mālīzī (PAS)
- 343 *Abdul Wahid Hasyim*
Al-Ṭarīqah al-Naqshabandīyah al-Khālīdīyah
fī Cianjur, Jawa al-Gharbīyah:
Ta‘ālimuhā wa tuqūsubhā wa taṭawwurātuhā

Book Review

- 385 *Wahyudi Akmaliah*
Mengartikulasikan Suara Alternatif
Muslim Asia Tenggara

Document

- 397 *Irfan Abubakar & Idris Hemay*
Pesantren Resilience:
The Path to Prevent Radicalism
and Violent Extremism

Muhammad Irfan Helmy & Ahmad Ali Nurdin

Al-Kifāḥ min ajli dawlah Islāmīyah
‘abra al-masār al-dīmuqrātī:
Tajribat al-Ḥizb al-Islāmī al-Mālizī (PAS)

Abstract: *This paper discusses how PAS follows democratic way to achieve its political goal to establish an Islamic state. Is it true that the establishment of PAS was triggered by its motive to struggle for Islamic state which is not addressed by UMNO? What and how is the concept of Islamic state according to PAS? How and to what extent did Muslim and non-Muslim in Malaysia accept PAS idea, in Malaysian election history, particularly in the last 2018 election? By analysing document of PAS Islamic state, party's statute, and PAS performance from election to election, the researcher argues that up to present PAS was unsuccessful to reach its political goal yet. PAS only won and occupied Kelantan and several times won in Sabah and Terengganu. The result of 2018 election shows that PAS was beaten by Pakatan Harapan coalition as well as Barisan Nasional coalition. However, PAS's struggle through democratic way has significantly contributed to reduce a negative image of Islamic movement in South East Asia. Islam is not monolithic and Islam is compatible with democracy. PAS's struggle is a clear proof.*

Keywords: PAS, Islamic Party, Islamic State, Democracy, Malaysia.

Abstrak: Artikel ini mendiskusikan jalan demokrasi yang ditempuh Partai Islam se-Malaysia (PAS) dalam mencapai tujuan politiknya mendirikan negara Islam. Benarkah PAS berdiri karena motif negara Islam yang tidak diperjuangkan UMNO? Apa dan bagaimana konsep negara Islam menurut PAS? Bagaimana penerimaan Muslim dan non-Muslim Malaysia terhadap gagasan PAS dalam sejarah pemilu Malaysia, terutama pada pemilu terakhir 2018? Dengan menelusuri dokumen negara Islam PAS dan Anggaran Dasar dan Anggaran Rumah Tangga Partai serta partisipasinya dari pemilu ke pemilu, peneliti berargumen bahwa PAS belum sukses menggapai tujuan politiknya. PAS hanya mampu berkuasa di Kelantan dan beberapa kali menang pemilu di Sabah dan Terengganu. Fakta hasil pemilu 2018 PAS dikalahkan koalisi Pakatan Harapan (PH) dan koalisi Barisan Nasional (BN) menunjukkan hal itu. Hanya saja, perjuangan PAS lewat jalur demokrasi berkontribusi dalam mereduksi imej negative tentang gerakan Islam di Asia Tenggara. Islam tidak monolitik dan Islam compatible dengan demokrasi. Perjuangan PAS adalah bukti nyata yang jelas.

Kata kunci: PAS, Partai Islam, Negara Islam, Demokrasi, Malaysia.

ملخص: تناقش هذه الورقة المسار الديمقراطي الذي سلكها الحزب الإسلامي الماليزي (PAS) في تحقيق أهدافه السياسية من أجل إقامة الدولة الإسلامية. هل صحيح أن هذا الحزب تم إنشاؤه بدافع النضال من أجل الدولة الإسلامية، والذي لم تقم به المنظمة الوطنية الملايوية المتحدة (أمنو)؟ ما مفهوم الدولة الإسلامية، وكيف يكون شكلها من منظور PAS؟ كيف وإلى أي مدى استجابة المسلمين الماليزيين وغير المسلمين تجاه الفكرة التي طرحها PAS في تاريخ الانتخابات الماليزية، خاصة في الانتخابات الأخيرة لعام ٢٠١٨؟ من خلال تتبع وثائق PAS حول الدولة الإسلامية، والنظام الأساسي واللوائح الداخلية للحزب، ومشاركته في الانتخابات، يمكن القول بأنه لم ينجح بعد في تحقيق أهدافه السياسية. ولم يتمكن من الوصول إلى الحكم إلا في كيلانتان، كما أنه فاز في العديد من الانتخابات في صباح وترينغانو عدة مرات. والدليل على ذلك أن نتائج الانتخابات التي خاضها عام ٢٠١٨ أظهرت أنه هُزم من قبل تحالف الأمل وتحالف الجبهة الوطنية. ومع ذلك، فقد أسهم نضاله عبر المسار الديمقراطي في تقليص الصورة السلبية للحركات الإسلامية في جنوب شرقي آسيا. فالإسلام ليس متجانساً، وهو متناغم مع الديمقراطية، والنضال الذي قام به PAS هو دليل واضح على ذلك.

الكلمات المفتاحية: PAS، الحزب الإسلامي، الدولة الإسلامية، الديمقراطية، ماليزيا.

محمد عرفان حلمي وأحمد علي نور الدين

الكفاح من أجل دولة إسلامية

عبر المسار الديمقراطي:

تجربة الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)

أصبحت المناقشات حول الدولة الإسلامية مصدر قلق عالمي من جديد، خاصة بعد إعلان قادة تنظيم الدولة الإسلامية في العراق وسوريا (وتعرف أيضا باسم الدولة الإسلامية في العراق والشام أي داعش) عن تشكيل دولة إسلامية أو خلافة جديدة في ٢٩ يونيو ٢٠١٤ (Oosterveld and Bloem 2017). فقد أعلن المتحدث باسم تنظيم الدولة، أبو محمد العدائي أن أبا بكر البغدادي قد تم تعيينه زعيما أو خليفة (Rosiny 2014)، ويجب على جميع المسلمين في العالم إعطاء البيعة والولاء له. وقد عزّز هذا الإعلان المذهل الافتراض القائل بأن الدولة الإسلامية متطابقة مع داعش، كما أن داعش متطابقة مع العنف والحرب. ومن المؤكد أن تشبيه داعش والدولة الإسلامية بالعنف أدى إلى مزيد من تفاقم التصورات السلبية حول الإسلام وخاصة في وسائل الإعلام

الغربية (Nurdin 2003)، وسوف يساء فهم الإسلام بشكل متزايد. وقبل تنظيم الدولة، كان النضال من أجل إقامة الدولة الإسلامية مرتبطاً في الغالب بالعنف الذي تمارسه القاعدة (Byman 2015). ولا يقتصر الأمر على وسائل الإعلام فحسب، بل يربط الباحثون أيضاً الدول الإسلامية بالعنف من قبل تنظيم الدولة وتنظيم القاعدة. وقد عززت بعض الدراسات التي قام بها ماكانتس (McCants 2015)، وغالاغر (Gallagher 2016)، ستيرن وبرغر (Stern and Berger 2015)، ويليامز (Williams 2002)، وليفيت ماثيو (Matthew 2014)، وفايس (Weiss 2017)، وماكفات (McFate 2015)، الافتراض القائل بوجود ارتباط بين الدولة الإسلامية التي يقودها داعش مع العنف وقضية الإرهاب العالمي. يبدو أن الدراسات المذكورة أعلاه تظهر أن النضال من أجل إقامة الدولة الإسلامية هو مرادف دائماً للأعمال الإرهابية، مع أن الإسلام ليس متجانساً، بل له «وجوه عديدة». ويطلق عليه نسيم رجوان (Rejwan 2000) «الوجوه المتعددة للإسلام» (*The Many Faces of Islam*)، كما يطلق محمد أيوب (Ayoob 2008) المصطلح المشابه، ولكنه مع التركيز على الإسلام السياسي، يطلق عليه «الوجوه المتعددة للإسلام السياسي» (*The Many Faces of Political Islam*). ومن وجهة نظر حسن حسن (Hassan 2016)، فإن فهم أيديولوجية الدولة الإسلامية أمر في غاية الأهمية، لأنها تحتوي على العديد من الأبعاد والوجوه التي لا يمكن تتبعها من خلال فرد أو حركة أو فترة أو مكان معين فقط. وبالتالي فإن الاختلافات في الفهم، وسياق الزمان والمكان الذي ناضلت فيه الحركة من أجل الدولة الإسلامية سوف تؤثر في طريقة ونموذج الحركة. وعلى سبيل المثال، فإن النضال من أجل دعم الدولة الإسلامية أو دمج القيم الإسلامية في الحكم في كل من إندونيسيا وماليزيا، سيكون، بالتأكيد،

مختلفًا عما تقوم به الحركات السياسية الإسلامية في الشرق الأوسط ومناطق أخرى من العالم.

وهذه «الوجوه العديدة» ليست مقصورة على أشكال الحركات ونضالاتها، وإنما تشمل أيضا التفسيرات المرتبطة بشكل الدولة وماهيتها التي ما زالت محل النقاش. وذكر قمر الزمان بوستامان أحمد أن هناك العديد من المصطلحات في اللغة العربية التي تشير إلى مفهوم الدولة الإسلامية مثل «الدولة»، و «بني»، و «الحكومية»، و «السلطان»، و «الخلافة»، و «الإمامة»، إلا أن مصطلح «الدولة» بالنسبة له (Bustamam-Ahmad 2009, 16–18) أكثر استخداما للإشارة إلى دولة إسلامية ذات ثلاثة تصنيفات، وهي الدولة الاتحادية، و الدولة القانونية، والدولة الرفاهية. بينما يذكر الإمام فيصل عبد الرؤوف (Rauf 2015) أنه على الرغم من عدم وجود إجماع بين الأكاديميين حول تعريف الدولة الإسلامية، إلا أن هناك، على الأقل، ثلاثة أشكال مختلفة من الشكل المعتاد لتعريف الدولة الإسلامية. الأول هو أن الدولة الإسلامية تشير إلى دولة ذات غالبية سكانية مسلمة. وهذا التعريف هو الذي تستخدمه منظمة المؤتمر الإسلامي، والتعريف الثاني، وهو الذي يستخدمه الطالبان في أفغانستان، وكذلك السلطان بروناي في عام ٢٠٠٣، يشير إلى دولة تطبق القانون الجنائي الإسلامي أو الحدود، في حين أن التعريف الثالث بالدولة الإسلامية هو دولة تحكمها الشريعة الإسلامية بشكل مؤسسي، وتطبق مبادئ الحكم العادل، كما جاء في القرآن الكريم والحديث الشريف. ويستخدم هذا التعريف على نطاق واسع، ويوافق عليه علماء الإسلام. بالنسبة لهذه المجموعة، وأنا أتفق معهم بهذا التعريف، أنه لا يكفي إعطاء تعريف للدولة الإسلامية فقط للإشارة إلى دولة ذات أغلبية مسلمة، تمامًا

كما لا يكفي ببساطة تعريف دولة إسلامية من خلال الإشارة إلى دولة تطبق قوانين الحدود. فإذا كانت هناك دولة تدعي أنها دولة إسلامية، فيجب أن يتم تنظيمها على أساس مبادئ الإسلام وقيمته النبيلة الواردة في القرآن الكريم والحديث الشريف، مثل مبادئ العدل والرفاه والتسامح والرحمة للعالم أجمع.

وتحاول هذه الورقة تصوير «الاجتهاد السياسي» الإسلامي في ماليزيا الذي قام به الحزب الإسلامي الماليزي (PAS) في نضاله من أجل دولة إسلامية. وعلى الرغم من أن الهدف هو إقامة الدولة الإسلامية، إلا أن التفسيرات المرتبطة بكيف وما هي الدولة الإسلامية التي يتبناها كل من الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)، وتنظيم الدولة الإسلامية في العراق والشام / سورية، وتنظيم القاعدة، هذه التفسيرات سوف تكون مختلفة. وعلى عكس ما فعله تنظيم الدولة، يحاول PAS استخدام القنوات الرسمية الديمقراطية في نضاله من أجل تحقيق تطلعاته وأهدافه. لذلك، سوف تحاول هذه الورقة الإجابة عن بعض الأسئلة المهمة، منها: هل صحيح أن PAS يهدف، منذ تأسيسه، إلى إقامة الدولة الإسلامية؟ ما هو شكل وصياغة الدولة الإسلامية التي يريدتها PAS في سياق السياسة الماليزية؟ إلى أي مدى حصل هذا النضال على الدعم من المسلمين في ماليزيا، وكيف كانت إنجازات PAS في مشاركته في الانتخابات الماليزية الأخيرة في ٢٠١٨؟ ومن خلال معرفة صياغة الدولة الإسلامية من منظور PAS، والكفاح الذي قام به عبر المسار الديمقراطي، تكتسب هذه الورقة أهميتها، منها يمكن أن تقلل من الصور النمطية السلبية للحركات السياسية الإسلامية. علاوة على ذلك، من خلال تقديم PAS واستراتيجيته السياسية، فإن الحجة القائلة بأن الحركات الإسلامية ليست متجانسة، وأن الإسلام في

جنوب شرقي آسيا يمكن أن يقبل الديمقراطية، ويختلف عن الحركات الموجودة في مناطق أخرى، مثل تنظيم الدولة في العراق وسوريا، كل ذلك يمكن رؤيته بوضوح.

الطبعة الزرقاء للحزب الإسلامي الماليزي (PAS)

تأسس الحزب الإسلامي الماليزي (PAS) رسميًا في ٢٤ نوفمبر ١٩٥١ بسبب الصراعات الداخلية داخل المنظمة الوطنية الملايوية المتحدة (أمنو) (Ibrahim 1981, 5). كان حزب PAS في بدايته فرعًا لأمنو التي تأسست في عام ١٩٤٦ من قبل الحركات القومية الماليزية، وتهدف إلى توحيد الماليزيين المسلمين تحسبًا للاستقلال (Kassim 2017).

تم الإعلان عن الأساس والغرض من إنشاء PAS من قبل علماء مؤسسي الحزب في مؤتمر العلماء. وتنص المادة ٣ من النظام الأساسي للحزب على ما يلي: «أساس الحزب هو الإسلام». والهدف منه، كما هو منصوص عليه في المادة ٥ الفقرة (١) هو «النضال من أجل وجود مجتمع وحكومة في هذا البلد تطبق فيه قيم الحياة الإسلامية وشرائعها ابتغاء مرضاة الله».

ولتحقيق هذا الهدف حدد الحزب في الفقرة (٢) من المادة ٦ من النظام الأساسي الجهود الحزبية التالية:

الكفاح من أجل الإسلام كعقيدة وشريعة وجعله مرشدًا للسياسة والدولة، وتقديم القيم الإسلامية في محاولة لدعم العدالة والتقدم في جميع المجالات، بما فيها المجالات الحكومية والإدارية، والاقتصادية والاجتماعية، وكذلك التعليم والتعليم. وبما أن الإسلام هو أساس الحزب وأيديولوجيته، فإن الحزب يؤمن بأن القرآن يجب أن يكون المصدر الأعلى للتشريع. وجاء في المادة ٧ للنظام الأساسي للحزب أن: «أعلى قانون في الحزب هو كتاب الله وسنة رسوله وإجماع العلماء» (Pejabat Agung PAS Pusat 2002).

لذلك ، فإن جميع أنشطة وبرامج PAS هي في سياق تطبيق التعاليم الإسلامية التي تتراوح من الأشياء الصغيرة إلى الأشياء الكبيرة والتي تنتهي إلى إقامة دولة إسلامية. يقول رئيس الحزب، هادي أوانغ:

إن جميع تعاليم الإسلام واجبة على الإنسان لتصحيح كافة شؤونه، حيث يجب أن يتمسك بها كما نزلت، سواء على شكل العقيدة وهي عقيدة القلب، أو الشريعة، وهي القانون الذي يجب أن يلتزم به الفرد والمجتمع، والنظام الذي يجعل كل شيء يجري بطريقة شاملة دون عقبات وانحرافات (Awang 2003, 10).

لقد عزز البيان الذي أدلى به أوانغ الحجة القائلة بأن تأسيس PAS كان بسبب خيبة أمل العلماء تجاه المنظمة الوطنية الملايوية المتحدة (أمنو UMNO) التي لم تكافح من أجل إقامة الدولة الإسلامية في ماليزيا، بل تعتقد أنه يجب فصل الإسلام عن الدولة. وأضاف هادي أوانغ قائلاً: «على الرغم من أن بعض الجماعات تصف أمنو كحزب إسلامي، إلا أنها ليست ملتزمة حقًا بإقامة الدولة الإسلامية على أساس القرآن والسنة» (Awang 2003, 11)، النسبة إلى أوانغ وPAS، فإن إقامة الدولة الإسلامية واجبة على كل مسلم. ويقول: «من قال بأن الإسلام لا علاقة له بالدولة أو أن إقامة الدولة الإسلامية لم تكن ضرورية في هذا الوقت، فإنه يظلم نفسه» (Awang 1985). وفي سياق الحركات الإسلامية، يجب أن يكون هدفها هو تحقيق ثلاثة أهداف رئيسية على الأقل، وهي: (١) تكوين الشخصية الإسلامية، (٢) تشكيل جماعة حزب الله، و (٣) إقامة الدولة الإسلامية (Awang 2003, 157).

ويرى أوانغ أن الأهداف الثلاثة المذكورة أعلاه مترابطة، ولا يمكن تحقيقها بشكل منفصل. فالهدف الأول هو خلق الهوية الإسلامية، وهذا لا يمكن تحقيقه بشكل كامل دون إقامة الدولة الإسلامية، كما أن إنشاءها يتطلب حزبا سياسيا إسلاميا، بينما يتطلب بناء الحزب

السياسي الإسلامي هوية إسلامية متكاملة (Awang 2003, 158). وأوضح أنه نظرًا لأن الحزب الإسلامي يجب أن يهدف إلى تطبيق جميع التعاليم الإسلامية، فقد ذكر الله في القرآن الكريم خصائص الحزب الإسلامي (حزب الله)، حيث يقول عز وجل:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ؕ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (المائدة/٥: ٥٤).

ويقول تعالى :

لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ؕ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ۖ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ؕ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ؕ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادلة/٥٨: ٢٢)

واستناداً إلى الآيتين أعلاه، يرى أوانغ أن الحزب الإسلامي الذي وعد الله به سوف يفوز إذا ما توفر على الشروط التالية:

(١) العمل على إعلاء شريعة الله في وطنه، وحشد الطاقة من أجلها بطريقة منظمة؛ (٢) الالتزام بالإسلام من خلال تنفيذ أوامر الله، والتحلي بالأخلاق الإسلامية، بالإضافة إلى بذل الجهد للالتزام الكامل وفقاً للطريقة المذكورة أعلاه؛ (٣) اتخاذ موقف العداوة من أعداء الله، وتقوية المحبة مع الذين ينفذون أوامر الله (16, Awang 2003).

على الرغم من أن إقامة الدولة الإسلامية تم تحديدها كهدف أساسي لإنشاء الحزب منذ إنشائه عام ١٩٥١، إلا أن الطبعة الزرقاء (*blueprint*) للدولة الإسلامية وفقاً للحزب لم تصدر إلا عام ٢٠٠٣. وقد ذكر رئيس الحزب، هادي أوانغ في مقدمة وثائق الدولة الإسلامية، أن تحقيق الدولة الإسلامية في كل مكان، بما في ذلك في ماليزيا، هو واجب لا يقل أهمية

عن الالتزام بممارسة العبادات الرأسية أو غيرها من العبادات المحضة. لذلك، من الضروري نشر إرشادات أو وثائق الدولة الإسلامية. وقد استشهد هادي أوانغ بالقاعدة الفقهية الشهيرة لهذا الالتزام، وهي «ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب». أما الهدف من نشر هذه الطبعة الزرقاء لوثيقة الدولة الإسلامية فهو مايلي:

من المأمول أنه مع نشر وثيقة الدولة الإسلامية هذه، سيكون من الواضح للمجتمع الماليزي مفهوم الدولة الإسلامية التي كان الحزب الإسلامي الماليزي يكافح من أجلها حتى الآن، بالإضافة إلى القدرة على تفسير تصور الدولة الإسلامية الحقيقية وليست التقليدية، وإذا ما تم منح الحزب التفويض لحكم ماليزيا، بإذن الله، فسوف يتم تنفيذ الدولة الإسلامية على أحسن وجه، كما هو موضح في هذه الوثيقة (14, 2003, Parti Islam Se Malaysia).

تتكون الوثيقة من ستة أقسام، وهي المقدمة، وتصور الدولة الإسلامية، والأساس الرئيس للحكومة الإسلامية، والسمات الرئيسة للدولة الإسلامية، وبعض السياسات العامة للدولة الإسلامية، والخاتمة (15, 2003, Parti Islam Se Malaysia). ويعرّف PAS في هذه الوثيقة الدولة الإسلامية بأنها دولة تطبق التعاليم الإسلامية تطبيقا كاملا لتحقيق السعادة في الدنيا والآخرة، كما يجب أن يقود الدولة أكثر الناس ورعا، ويجب أن يصبح القانون الإسلامي أساسا تعتمد عليه قوانين الدولة. ويجب أن يحصل الناس في الدولة الإسلامية على ضمان التعليم مدى الحياة، بما في ذلك التعليم غير الرسمي الذي يركز على غرس القيم الأخلاقية والروحية، بحيث يكون شعبها يعيش على بركة الله. ويجب التأكيد على تطبيق الشريعة الإسلامية (بما في ذلك القانون الجنائي أو الحدود) كشرط لتحقيق السلام وأمن الدولة، والحد من الجريمة. أما المواطنون غير المسلمين فإنهم يتمتعون بحرية ممارسة معتقداتهم الدينية، وفقا لما جاء في القرآن الكريم حيث يقول: «لا إكراه في الدين» (البقرة:

(٢٥٦) (Parti Islam Se Malaysia 2003, 21–22).

كما تشير الوثيقة، بشكل تفصيلي، إلى المبادئ والسياسات العامة التي سيتم تطبيقها في الدولة الماليزية الإسلامية عندما يتمكن الحزب من تولي الحكم في أرض مالايا. وهناك ما لا يقل عن سبعة مبادئ تم إدراجها في الوثيقة، وهي: (١). تقوم الدولة على سيادة الشريعة الإسلامية، لأن الله هو خالق العالم، فإن كلمته، وهي القرآن، يجب أن تكون أساس القانون. ومع ذلك، فإن القانون الجنائي الإسلامي (الحدود والقصاص والتعزير) لا يُطبق إلا على المسلمين. أما غير المسلمين فلمهم في ذلك خيار بين استخدام القانون الجنائي الإسلامي أو القانون العلماني المعمول به. (٢). الإنسان هو خليفة الله على الأرض. لذلك يتحمل الإنسان، وخاصة قادة الدولة مسؤولية تنفيذ قوانين الله في ممارسة الحكومة. (٣). المبدأ الثالث هو التقوى، حيث يجب على الدولة الإسلامية أن تتمسك بمبدأ التقوى. وعندما تصبح التقوى أساس الحكم ويتمسك بها شعبه، فإنها سوف تنال رحمة الله. كما أن التقوى لها تأثير في سلوك الناس في سبيل منع المنكرات بما فيها الفساد. (٤). يجب أن تكون المشاورات مبدأً هاماً في نظام الدولة الإسلامية، كما نص عليها القرآن من سورة الشورى، من الآية ٨٣. ويجب تطبيق ممارسة المشاورات في اختيار أعضاء البرلمان، سواء على مستوى الولايات أو المستوى الاتحادي. كما يجب استخدام المشاورة كأداة لإجراء الضوابط والتوازنات على القانون الذي سيتم تمريره في البرلمان. (٥). العدل والمساواة من المبادئ الهامة للدولة الإسلامية. ولا يمكن تحقيق العدل والمساواة إلا إذا طبقت الحكومة الإسلامية جميع جوانب التعاليم الإسلامية. فالعدالة تعني وضع شيء في مكان أنسب، لذا فالعدل لا يعني الشيء نفسه. (٦). المبدأ التالي هو الحرية، وتشمل

حرية اعتناق الدين، وحرية الملكية، وحرية التعليم، وحرية التعبير الثقافي، وحرية ممارسة الأعمال والعيش الكريم. (٧). مبدأ السيادة المطلقة. وهذا يعني أن السيادة المطلقة في الدولة الإسلامية تعود إلى الله بصفته خالق وصاحب القانون (Parti Islam Se Malaysia 2003, 20–27).

وبعد فترة قصيرة من إطلاق هذه الوثيقة، تعرضت للانتقادات من قبل أحزاب سياسية أخرى في ماليزيا، مثل حزب العمل الديمقراطي (DAP) و أمنو UMNO. وفقا لداب (DAP) أن هذه الوثيقة تتعارض مع الدستور الماليزي الذي ينص على أن ماليزيا دولة علمانية وديمقراطية، وليست إسلامية. ويرى أيضًا أن مفهوم الدولة الإسلامية سيجلب ماليزيا إلى دولة ثيوقراطية ومناهضة للديمقراطية (Mimbar Ulama 2004, 61). وفي غضون ذلك، انتقد الحزب السياسي الحاكم في ذلك الوقت (أمنو) مفهوم الدولة الإسلامية عند PAS باعتباره مجرد خطاب سياسي، ويقلد ما فعله أمنو، حيث يرى أنه بدون تطبيق مفهوم الدولة الإسلامية الذي يتبناه PAS، يمكن اعتبار ماليزيا بالفعل دولة إسلامية حيث اتبعت الحكومة في تنفيذ سياساتها القيم الإسلامية، كما أن دستور البلاد يشير بوضوح إلى الإسلام كدين رسمي للدولة. قال عبد الله أحمد بدوي: «تم تنفيذ معظم الأشياء الواردة فيه من قبل حكومة باريسان الوطنية» (Mimbar Ulama 2004, 65).

من خلال النقد الذي وجهه حزب أمنو تجاه PAS يمكن القول إن هناك اختلافات في الرأي حول مفهوم الدولة الإسلامية، عند كل منهما، وبالنسبة لأمنو، طالما أن الحكومة تضمن للمسلمين تطبيق التعاليم الإسلامية، وأن الحكومة لا تنتهك القيم الإسلامية، مثل العدالة والمساواة لجميع الناس، يمكن أن تسمى هذه الحكومة حكومة أو دولة إسلامية، مؤكداً أن ماليزيا هي دولة إسلامية

لأن غالبية سكانها مسلمون. ويسيطر المسلمون على المسؤولين التنفيذيين الحكوميين وموظفي الدولة والشرطة والجيش وأعضاء البرلمان، على الرغم من أنهم يتألفون من مجموعات عرقية مختلفة. كما أن الدساتير أو القوانين التي تتبناها الأقاليم الاتحادية والولايات تتسم بالقيم الإسلامية. والممارسات الإسلامية، كما هو الحال في المجال الاقتصادي والمؤسسات الدينية الإسلامية في ماليزيا، مدعومة بقوة من قبل الحكومة (Faruqi 2003, 13-14). وقد حظيت وجهة نظر أمنو بدعم واسع من قبل الأكاديميين المسلمين، كما دعمه مفتي على المستوى الفيدرالي يدعى وان زاهيدي وان تيه، حيث يرى، كما نقله قمر الدين صالح، أن ماليزيا دولة إسلامية، لأنها طبقت إحدى عشرة وظيفة من أصل اثنتي عشرة وظيفة للحكومة الإسلامية حسب ما ذكره الماوردي. وعلى الرغم من أن ماليزيا لا تنفذ وظيفة أخرى، وهي تطبيق القانون الجنائي أو قانون الحدود، فإن الحكومة الماليزية، بشكل عام، قامت بعملية الأسلمة في المجالات المختلفة (Salleh 2006, 79).

والأمر يختلف بالنسبة لباس الذي يرى أن دولة ما يمكن أن تسمى دولة إسلامية إذا كانت هذه الدولة تطبق جميع التعاليم الإسلامية كما هو مذكور في القرآن الكريم والحديث الشريف، أي أن رئيس أو زعيم الدولة الإسلامية يجب أن يكون الأكثر ورعا، وأن يعترف بسيادة الله وقوته، وأن يطبق الشريعة الإسلامية. قال هادي أوانغ:

أما الدولة الإسلامية فهي التي تتمسك بأوامر الله الواردة في القرآن الكريم وسنة رسول الله، سواء كان ذلك بدافع من الإنسان أم لا، غير أن إقامة الدولة الإسلامية يجب تنفيذها (Awang 1995, 24).

علاوة على ذلك، لا يكفي بالنسبة لحزب PAS تسمية ماليزيا دولة

إسلامية مجرد أن دستور الدولة ينص على أن الإسلام هو الدين الرسمي لها. ولكي يتم تسميتها دولة إسلامية، يجب أن تستند جميع الشريعة الإسلامية المعمول بها في هذه الدولة، بما في ذلك القانون الجنائي (الحدود) على ما جاء في القرآن والحديث الشريف. ويرى هادي أوانغ (Awan) أن: الشريعة الإسلامية يجب أن تكون عقيدة الدولة، ومن تلك العقيدة يتم تأسيس الدستور والتشريع وكل مقتضياته» (Awang 2003, 339).

بالنظر إلى أهداف الدولة فإن ماليزيا، حسب وجهة نظر PAS، لا تعتبر دولة إسلامية. ويرى هادي أوانغ، أن الدولة الإسلامية يجب أن تتضمن ثلاثة أهداف، وهي تنفيذ الخلافة، وأداء الأمانة، وعبادة الله كهدف نهائي. فأما الخلافة فإنها تعتمد على الآية ٣٠ من سورة البقرة؛ وأداء الأمانة يعتمد على الآية ٧٢ من سورة الأحزاب؛ والهدف النهائي من حياة الإنسان بصفته عبدا مطيعا في عبادة الله جاء ذكره في الآية ٥١ من سورة الذاريات (Awang 2003, 363-65). وما ذكره أحد قادة PAS من أهداف الدولة، يتعلق بتنفيذ شريعة الله. وهذا يعني أن مفهوم وتنفيذ الدولة الإسلامية من منظور PAS هو في محاولة لتنفيذ الأهداف الخمسة للشريعة الإسلامية أو مقاصد الشريعة الإسلامية، وهي حفظ الدين، وحفظ النفس، وحفظ العقل، وحفظ المال، وحفظ النسل. إن تنفيذ أهداف الدولة الإسلامية هو إحدى الخصائص الرئيسة للدولة الإسلامية من منظور PAS، والتي تؤكد وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، سواء على المستوى الفردي أو المجتمعي، كما أن جميع المواطنين ملزمون بتنفيذ هذا المبدأ على مستوى الأسرة والمجتمع والدولة. وهذا المبدأ هو ما يميز الدولة الإسلامية الأصلية عن الدولة الإسلامية الزائفة (Parti Islam Se Malaysia 2003, 30).

الرد على مفهوم الدولة الإسلامية لدى الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)

يمكن رؤية ردود أفعال غالبية الماليزيين واستجاباتهم للطبعة الزرقاء التي يتبناها حزب PAS حول الدولة الإسلامية من قلة دعم شعبي له من الانتخابات إلى الانتخابات الأخرى، خاصة منذ انتخابات عام ٢٠٠٤.

وفي هذا السياق، كان رئيس الوزراء الماليزي، عبد الله أحمد بدوي يروج مفهوم الإسلام الحضاري الذي طرحه رسمياً في المؤتمر الخامس والخمسين لحزب أمنو في عام ٢٠٠٤. وذكر بدوي أن الإسلام الحضاري هو فلسفة إسلامية كاملة وشاملة مع التركيز على تنمية الاقتصاد والحضارة، فضلاً عن بناء القدرة التنافسية لماليزيا على أساس الإسلام، كما يعتقد أن الإسلام الحضاري هو منهج يركز على تنمية الدولة التي تتوافق مع التعاليم الإسلامية التي تركز على تحسين نوعية الحياة (Badawi 2005). والإسلام الحضاري هو محاولة لجلب المسلمين وخاصة في ماليزيا للعودة إلى الأساسيات المبدئية للحضارة الإسلامية، كما ينص عليه القرآن والحديث (Badawi 2006). ويرى قمر الزمان بوستامان أحمد (Bustamam-Ahmad 2011, 113) أن التفسير الذي قدمه بدوي للإسلام الحضاري هو تقريباً نفس مفهوم الحدائثة الجديدة التي ذكرها فضل الرحمن، والذي يسعى إلى إعادة فتح باب الاجتهاد للمسلمين المعاصرين من خلال الجمع بين التقاليد الكلاسيكية للإسلام والحضارة الإسلامية الحديثة.

وكان الهدف من مفهوم الإسلام الحضاري الذي يتبناه بدوي هو منافسة ترويج الطبعة الزرقاء للدولة الإسلامية الذي قام به حزب PAS في الفترة التي سبقت الانتخابات الماليزية عام ٢٠٠٤. وحاول بدوي جاهداً ترويج هذا المفهوم، ودعا المجتمع الملايوي المسلم في ماليزيا إلى الاعتراف بسوء الفهم الذي يقع فيه حزب PAS المعارض في تفسير

الإسلام حول مفهوم الدولة الإسلامية. ومن أجل تعزيز هذا المفهوم قام بدوي بإنشاء مؤسسة خاصة تسمى مؤسسة الإسلام الحضاري التي تم تكليفها لنشر وترويج مفهوم الإسلام الحضاري إلى جميع الماليزيين عن طريق الندوات والبرامج الحوارية وغيرها.

ويعتبر الترويج للحضاري الإسلامي من قبل بدوي قبيل الانتخابات ناجحا، ويؤثر في انتصار أمنو في انتخابات ٢٠٠٤، بحيث استخدمه أداة سياسية خلال فترة الحملات الانتخابية قصد منافسة ومقاومة تفسير حزب PAS للإسلام الذي قام بحملة النضال من أجل إقامة الدولة الإسلامية في ماليزيا. وكان أداء حزب PAS في انتخابات عام ٢٠٠٤ مخيبا للآمال. والنتائج التي حصل عليها PAS تعتبر «رمادية» للغاية، على حد تعبير غوميز (Gomez 2006, 90) بالنسبة للحزب الذي يتوقع أن يستمر في زيادة سمعته بعد نجاحه في انتخابات عام ١٩٩٩. وانخفض بشكل كبير عدد المقاعد التي حصل عليها، وهي ٢٧ مقعدا في انتخابات ١٩٩٩ و ٧ مقاعد في انتخابات عام ٢٠٠٤.

وكان العامل الرئيس الذي جعل أداء الحزب ضعيفا للغاية في انتخابات ٢٠٠٤ يرجع إلى التفسير الجامد للدولة الإسلامية في حملاته الانتخابية، حيث يريد PAS أن تصبح ماليزيا دولة إسلامية. ويرى أحمد فوزي عبد الحميد أن الحزب كان مخطئا في تفسير فوزه في انتخابات عام ١٩٩٩ حيث اعتبره نخب الحزب بمثابة دعم لهم من قبل الشعب لمواصلة حملتهم من أجل دولة ماليزيا الإسلامية (Hamid 2006, 105). وفي انتخابات عام ٢٠٠٤، كان PAS واثقا من أنه سيحصل على دعم كبير من الشعب الماليزي من خلال ترويج مفهوم الدولة الإسلامية في ماليزيا. ومنذ وصول PAS إلى السلطة في تيرينغانو بسبب انتصاره في انتخابات ١٩٩١، قام بتطبيق الشريعة الإسلامية بما في ذلك حظر

الكحول والمقامرة.

وكانت الهزيمة التي مني بها الحزب في انتخابات ٢٠٠٤ يرجع سببها إلى إفراطه في ترويج أجندة الدولة الإسلامية التي اعتبرها الشعب محاولة لتطبيق القانون الجنائي الإسلامي (الحدود). كما حاول أيضا تقديم تصور في المجتمع أن من لا يختار حزب PAS يعتبر من الفئة المرتدة، وقال عبد الرشيد موتين (Mokhtar and Moten 2006, 332): «إن PAS يبدو ضعيفا ومربكا في تمثيل نفسه، وهو حزب سياسي هدفه الوصول إلى السلطة في الحكومة، لكنه يتصرف مثل المنظمات الدينية التي تسعى إلى نشر المعتقدات الدينية، وترويج دولة إسلامية».

وكان أكبر نقطة ضعف لهذا الحزب تتعلق بالطريقة التي يحكم بها أعضاؤه، والذين يبدو أنهم يفتقرون إلى القدرة والرغبة في احتضان رغبات الناس، وخاصة المجتمعات غير المسلمة في ماليزيا (Adam 1999). وبالتالي فقد فشل في إقناع غير المسلمين بأن الدولة الإسلامية التي يروجها ستحمي وتوفر حقوقًا متساوية لغير المسلمين (Hamid 2006, 106).

إن خوف الناخبين غير المسلمين من فكرة الدولة الإسلامية التي يقودها PAS يرجع إلى إصدار وثيقة الدولة الإسلامية رسميا من قبل الحزب في الفترة التي سبقت انتخابات ٢٠٠٤، وذلك في ١٢ نوفمبر ٢٠٠٣، وتم سحبها لبعض الوقت بسبب تعرضها للانتقادات من المجتمع غير المسلم وأيضًا من المجتمع المسلم نفسه، ولكن أخيرا أعيد إصدارها وفتحها للجمهور من خلال عرضها على الموقع الرسمي للحزب (Siang 2003). وعلى الرغم من أن الجدل حول هذه الوثيقة لقي اهتمامًا إعلاميًا كبيرًا، إلا أن رئيس الحزب يؤكد مرارا وتكرارًا، في الإصدار الرسمي لها، أن

مفهوم نظام الدولة الإسلامية الذي يتبناه ملتزم بمبادئ الدستور الماليزي الحالي، بما في ذلك مبادئ الحرية الدينية، والنظام القانوني، وحقوق الأقليات، والحقوق الديمقراطية لكل مواطن (Awang 2003). ومن الواضح جدا أن هذه الوثيقة تؤكد القيم الديمقراطية مع إضفاء الخصائص الإسلامية.

ومنذ وصول حزب PAS إلى السلطة في كيلانتان من عام ١٩٩٠ وتولى السلطة في تيرينغانو عام ١٩٩٩، كان يركز اهتمامه فقط على الإصلاحات الحرفية (الرمزية) حول مفهوم الدولة الإسلامية، مثل حظر الكحول والمقامرة، وتطبيق القانون الجنائي الإسلامي (الحدود)، والفصل بين الرجال والنساء، ومبادرات القواعد الأخلاقية الأخرى؛ بينما ينسى تطبيق جوهر روح التعاليم الإسلامية، مثل العدالة والمساواة. وبعبارة أخرى، كان يركز فقط على «الشكل الرسمي»، وليس على الجوهر. وينظر كوبوتيك Khoo Boo Teik إلى الحملة الانتخابية التي قام بها PAS حول الدولة الإسلامية قبل فترة وجيزة من الانتخابات العامة بأنها «استراتيجية خاطئة» لأنها تبعد عن أصدقاء الائتلاف الذين ما زالوا يتذكرون PAS باعتباره حزبا يدافع عن «دولة ديمقراطية» في انتخابات ١٩٩٩. وبالتالي فإن المجتمع الماليزي غير المسلم لا يزال ينظر إلى الشخصيات البارزة داخل الحزب كقادة مثاليين للغاية وبعيدين عن مشاكل حياة الناس اليومية (Teik 2004, 4)، لذلك، في ٢٣ سبتمبر ٢٠٠١، أعلن حزب العمل الديمقراطي الذي كان قد انضم سابقًا إلى تحالف الجبهة البديلة في انتخابات عام ١٩٩٩، أعلن عن انسحابه رسميًا من التحالف لأنه لم يوافق على أجندة الدولة الإسلامية التي يروجها PAS.

وبسبب قلة الدعم الشعبي لمفهوم الدولة الإسلامية في انتخابات

٢٠٠٤، غيّر PAS استراتيجيته السياسية في التعامل مع انتخابات ٢٠٠٨. بحيث لم يعد يتطرق إلى محاولة لتحويل ماليزيا إلى دولة إسلامية، ولكنه يميل أكثر إلى تطوير فكرة الحفاظ على رفاهية الناس، وإنقاذ مصالح الدولة من خلال إدارة الموارد الطبيعية للبلاد بشكل جيد وصحيح. ويرى ماوتن Motten، أنه يجب منح نقاط ائتمان لحزب PAS في انتخابات ٨٠٠٢ والذي يحفف وجهات نظره الراديكالية حول الدولة الإسلامية والشريعة لتمكينه من الانضمام إلى التحالف متعدد الأعراق باسم ميثاق الشعب أي باكاتان راكيات (PR). وقام PAS بإصلاح سياسات حزبه مؤكداً على مفهوم الدولة المزدهرة بدلاً من مفهوم الدولة الإسلامية (Mokhtar and Moten 2006, 178). وفي إطار مواجهة انتخابات ٢٠٠٨ أصدر PAS بياناً سياسياً في ١٩ فبراير ٢٠٠٨ بعنوان «الحكومة النزيهة والعادلة والنظيفة». ويقول رئيس PAS عبد الهادي أوانغ في هذا البيان:

من خلال هذا البيان، قرر PAS: (١) الحفاظ على رفاهية الشعب، وتحسين حياة الفئات المهمشة من الناس، وحماية المصالح الوطنية من خلال الإدارة السليمة للثروات والموارد الطبيعية، واتباع نهج تنموي متوازن يكون صديقاً للإنسان والبيئة. (٢) حماية سلامة وأمن الإنسان، ولا سيما الضعفاء في المجتمع، مثل النساء والأطفال الصغار من خلال زيادة الاحتراف في الشرطة والجيش. (٣) تعزيز مصداقية الأمة ونزاهتها من خلال خطة نزاهة فعالة تكون من خلال القضاء على الرشوة، والممارسات الفاسدة، وإساءة استخدام السلطة، والمحسوبية (٤) تطبيق القواعد والقوانين من خلال تحسين نزاهة القضاء (٥) استعادة أصالة الديمقراطية من خلال عملية الإصلاح الانتخابي الحر والنظيف والعادل، و (٦) إنهاء السيطرة المطلقة على السلطة التشريعية التي يمارسها النظام الحاكم من خلال صناديق الاقتراع لخلق ضوابط وتوازنات فعالة في نظام الحكم (Awang 2008).

بالإضافة إلى تجنب حملة الدولة الإسلامية، تعهد PAS في بيان

عام ٢٠٠٨ أيضًا بتخفيض تكلفة المعيشة عن طريق خفض الأسعار، وتعزيز الحرية الدينية، وضمان المساواة والعدالة لجميع الماليزيين بغض النظر عن خلفياتهم الدينية أو العرقية.

فمن خلال تجنب حملة الدولة الإسلامية، ارتفعت الأصوات التي حصل عليها PAS في عام ٢٠٠٨ مقارنة بأصوات عام ٢٠٠٤، على الرغم من أن الزيادة كانت أقل أهمية على المستوى الوطني. ولكن على الأقل، تمكن PAS من الحفاظ على انتصاره في ولاية كيلانتان والفوز بـ ٣٨ مقعدًا إضافيًا من أصل ٤٥ مقعدًا حاليًا، والتي تم الاستيلاء عليها في انتخابات عام ٢٠٠٤ من قبل حزب الجبهة الوطنية الحاكم. وفي انتخابات عام ٢٠١٣ كان الدعم الذي حصل عليه PAS ضئيلاً بل يميل إلى الانخفاض، ويظهر ذلك في انخفاض المقاعد البرلمانية التي حصل عليها على المستوى الاتحادي من ٣٢ في عام ٢٠٠٨ إلى ٢١ فقط في عام ٢٠١٣. ويبدو أن حزب PAS وأحد الأحزاب المتحالفة معه، وهو حزب عدالة الشعب، لم يكونا مدعومين من قبل غالبية الناخبين الملايويين مقارنة مع أمنو، حيث استطاعا فقط الحصول على ٥١ مقعدًا وهذا العدد أقل بكثير من المقاعد التي حصل عليها أمنو وهي ٨٨ مقعدًا.

وتظهر الحقائق المذكورة أعلاه، وهي دعم المجتمع في الانتخابات الثلاثة (٢٠٠٤ و ٢٠٠٨ و ٢٠١٣) بعد إعلان حزب PAS عن الطبعة الزرقاء للدولة الإسلامية، أن استجابة المجتمعات المسلمة وغير المسلمة في ماليزيا بشكل عام لمفهوم الدولة الإسلامية التي يروجها هي سلبية، واستمرت هذه الاستجابات حتى الانتخابات الأخيرة في عام PAS.

الكفاح لم ينته بعد:

إنجازات الحزب الإسلامي الماليزي (PAS) في انتخابات ٢٠١٨

إن الكفاح الذي يقوم به حزب PAS من أجل تطبيق الأيديولوجية الإسلامية من خلال العملية الديمقراطية تم إدراجه في نشرة الحزب التي نشرتها أمانة منشورات الحزب، كما ذكره صافي إبراهيم فيما يلي :

سوف يكافح الحزب الإسلامي الماليزي PAS لتحقيق تطورات أنصاره وفقاً للظروف السياسية وإرادة أعضائه... ولن ينظر الحزب إلى الجماعات العرقية أو اليسارية أو اليمينية، أو الشافعية أو الحنفية، بل يسعى لتحقيق هذا التطلع فقط لإنشاء دولة إسلامية حقيقية أمر الله بها. ولن يميز الناس على أساس الاختلافات في اللغة أو البلد أو الأصل العرقي أو حتى الدين... ستقوم الدولة الماليزية المستقلة بتحرير شعبها من قبضة الاستعمار الأجنبي والعبودية. هذا هو الاستقلال الحقيقي القائم على قواعد الديمقراطية. بالنسبة للحزب الإسلامي الماليزي، لن تتحقق الدولة الديمقراطية إلا مع دولة من الشعب، وبواسطة الشعب، ومن أجل الشعب (Ibrahim 1981, 33).

يوضح البيان أعلاه أن حزب PAS لم يتبع فقط العملية الديمقراطية منذ تأسيسها، ولكنه تقبل القيم الديمقراطية، مثل عدم التمييز بين الناس لأسباب تتعلق باللغة والوطن وحتى الدين. ومن هذا يمكن لأي أحد أن يفترض أن PAS يمنح حقوقاً متساوية لجميع الماليزيين للانضمام إليه سواء كانوا مسلمين أو غير مسلمين، ذكوراً أو إناثاً، عرقية الملايو أم لا، طالما يعيش الشخص ويصبح مواطناً ماليزياً.

غير أن النضال الذي يمارسه PAS من أجل الدولة الإسلامية عبر هذا المسار الديمقراطي لم يظهر نتائج قصوى بعد. فمن بين أربعة عشر انتخاباً في ماليزيا من عام ١٩٥٥ إلى عام ٢٠١٨، لم يفز الحزب ولو مرة واحدة في الانتخابات، سواء على المستوى الوطني أو المستوى الفيدرالي. وكان الحزب، تاريخياً، تمكن فقط من الوصول إلى الحكم في كيلانتان وكيدا وترينغانو (١٩٥٩ و ١٩٩٩ و ٢٠١٨) في العديد

من الانتخابات العامة، وللإطلاع على صورة قوة الحزب في أحدث السياسات الماليزية، سوف تناقش في نهاية هذا المقال انتخابات ٢٠١٨ في ماليزيا ومدى إنجازاته فيها.

كانت الانتخابات العامة لعام ٢٠١٨ في ماليزيا هي الانتخابات الرابعة عشر. وتعتبر هذه الانتخابات أنها انتخابات تاريخية للغاية في الديناميات السياسية في ماليزيا، لأن نتائجها غيرت الخريطة السياسية للبلاد تغييرا كبيرا (Moniruzzaman and Farzana 2018, 207–28). ولأول مرة منذ السنوات الستين الأخيرة، خسر التحالف الحاكم (الجبهة الوطنية) بقيادة حزب أمنو، بشكل دراماتيكي. وكان ظهور مهاثير محمد (٩٢ سنة) الذي قاد ماليزيا (٢٠٠٣–١٩٨١) من بين العوامل التي غيرت هذا المشهد السياسي (Alhadjiri 2018).

ينص دستور ماليزيا على أن الدولة تعتمد على نظام برلماني متعدد الأحزاب. وحتى نهاية عام ٢٠١٧ قبيل الانتخابات، تم تسجيل أكثر من ٦٢ حزبا سياسيا سوف يشارك في الانتخابات. وتنافست هذه الأحزاب السياسية على ٢٢٢ مقعدا في البرلمان (Hutchinson 2018, 582–605). وبشكل عام، شاركت في انتخابات ٢٠١٨ ثلاث تحالفات من الأحزاب السياسية، وهي تحالف الجبهة الوطنية (BN)، وتحالف الأمل (PH)، وتحالف الأفكار المزدهرة (GS). ويعد تحالف الجبهة الوطنية، في الفترة التي سبقت الانتخابات، أقوى تحالف، لأنه تحالف قائم لم يخسر أبدا منذ إنشائه عام ١٩٧٣ (Rahman 2018)، ويتكون من ١٣ حزبا مع العديد من الأحزاب السياسية ذات الخبرة، وخاصة أمنو UMNO، والجمعية الصينية الماليزية (MCA)، والمؤتمر الهندي الماليزي (MIC)، وحزب تراث بوميبوترا المتحد (PBB)، والحزب التقدمي الشعبي (PPP)، وحزب

ساراواك الشعبي المتحد (SUPP).
والتحالف الثاني هو تحالف الأمل الذي تم تشكيله في عام ٢٠١٥،
وينضم إليه سياسيان مخضرمان هما مهاتير محمد وأنور إبراهيم، كما
انضمت إليه أربعة أحزاب سياسية أخرى، وهي حزب العدالة الشعبية
(PKR)، وحزب العمل الديمقراطي (DAP)، وحزب السكان الأصليين
الماليزي المتحد (PPBM) وحزب الأمانة الوطني (AMANAH). في حين
تم تشكيل التحالف الثالث المسمى تحالف الأفكار المزدهرة (GS) في عام
٢٠١٦. ويتكون من الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)، وحزب التحالف
الوطني الماليزي (IKATAN)، والجهة الإسلامية الماليزية (BERJASA)
وحزب الحب الماليزي (PCM)، وبجانب هذه التحالفات الثلاثة الكبرى،
كان هناك ٥١ حزبا آخر شاركت في الانتخابات، مثل حزب صباح
التراثي (WARISAN) (Pemantau 2018).

عندما تم الإعلان رسميًا عن نتائج الانتخابات التي أجريت في
٩ مايو ٢٠١٨ من قبل لجنة الانتخابات، فوجئ الجمهور لأن
النتائج تجاوزت توقعات المراقبين السياسيين (Suruhanjaya Pilihan
Raya 2018)، والمثير للدهشة أن الفائز في هذه الانتخابات الـ ٤١
هو تحالف الأمل المعارض أو باكاتان هارابان بحصوله على ٣١١ من
٢٢٢ مقعدًا في البرلمان (Malaysia's Opposition Pulls Off Shocking
Election Win 2018)، بينما حصل التحالف الحاكم، وهو الجبهة
الوطنية على ٩٧ مقعدًا فقط، وحصل تحالف الأفكار المزدهرة على
١٨ مقعدًا. ومن بين المقاعد الاثني عشر المتبقية، فاز حزب صباح
التراثي بـ ٨ مقاعد (انضم الحزب في نهاية المطاف عندما يتم
تشكيل الحكومة، إلى تحالف الأمل)، وحصل حزب التضامن مع
الوطن (HSP) على مقعد واحد، بينما حصل مرشحون مستقلون

بثلاثة مقاعد.

يتضح من خلال المقاعد التي حصلت عليها الأحزاب، أن تحالف الأمل أو باكاتان هارابان بقيادة مهاتير محمد فاز في هذه الانتخابات. وفي قراءة هذا الفوز، ذكر منير الزمان وكازي فهميدا فارزانا بعض الأشياء المثيرة للاهتمام، والتي كان لها أيضا آثار سياسية مهمة على ماليزيا (Moniruzzaman and Farzana 2018, 207–28). أولاً، وضعت نتائج هذه الانتخابات حدا لهيمنة تحالف الجبهة الوطنية التي حكمت ماليزيا لمدة ١٦ عامًا. هذا هو أطول نظام حزبي بعد نظام الحزب الشيوعي في الصين والاتحاد السوفيتي. ومن حيث المدة، لقد تفوقت الجبهة الوطنية على حزب العمل الشعبي (PAP) في سنغافورة (Mauzy and Milne 2002) الذي حكم البلاد لمدة ٣٥ سنة (من ١٩٦٥ حتى الآن)، وحزب غولكار (GOLKAR) في إندونيسيا ٣٢ سنة (من ١٩٦٦ إلى ١٩٩٨) (Azwar 2009)، والحزب الديمقراطي الليبرالي في اليابان ٣٢ سنة (من ١٩٥٨ إلى ١٩٩٠) (Krauss and Pekkanen 2010)، وحزب المؤتمر الوطني الأفريقي في جنوب أفريقيا ٨٢ سنة (من ١٩٩٠ حتى الآن) (Dubow 2000) وحزب المؤتمر الوطني الهندي ٢٤ سنة (من ١٩٤٧ إلى ١٩٧١) (Tripathi and Tripathi 2014). ثانيًا، لقد أنهت الهزيمة التي منيت بها الجبهة الوطنية وانتصار تحالف الأمل التقاليد السياسية العرقية الملايوية التي عادة ما دعمت حزبًا واحدًا فقط، وهو أمنو، ويظهر هذا الفوز أن الملايويين (خاصة القوميين) في ماليزيا لديهم الآن قنوات بديلة، وهي حزب العدالة الشعبية (Priyowidodo 2016)، وحزب السكان الأصليين الماليزي (PPBM) (Saleem 2017)، كما يظهر تغييرًا في الأنماط الفكرية بين الملايويين بأن أمنو ليس الحزب الوحيد الذي يناضل من أجل مصالح الملايويين. وفي نظر غير المسلمين وغير

الملايويين، يعتبر تحالف الأمل حزبا شاملا، ويمثل جميع المجموعات العرقية الموجودة في ماليزيا. وهذا يعني أنه يعدّ تمثيلا حقيقيا للشعب الماليزي، وليس مجرد تمثيل للملايويين. ثالثا، تظهر نتائج الانتخابات بوضوح رغبة الشعب الماليزي في التغيير. وكانت الدعاية التي يروجها باستمرار النظام الحاكم بقيادة الجبهة الوطنية وحزب أمنو والتي تدعي أن هذا النظام ما زال يحظى بدعم من قبل الشعب بسبب حالة اقتصاد البلاد الجيدة، وأنه قادر على الوفاء بوعوده السياسية، هذه الدعاية لم تكن صحيحة (Jan 2018).

ومع فوز تحالف الأمل في الانتخابات كما سبق بيانه، كيف يمكن معرفة إنجازات حزب PAS في المنافسات السياسية الرابعة عشرة للانتخابات؟ صحيح أن الحزب، بمشاركته في الانتخابات، لا يزال ملتزما بالمسار الديمقراطي في تحقيق هدفه المتمثل في إقامة الدولة الإسلامية في ماليزيا. ومع ذلك من خلال النظر إلى نتائج انتخابات عام ٢٠١٨، فإن حملة إقامة الدولة الإسلامية بما في ذلك تطبيق القانون الجنائي (الحدود) في ماليزيا نفتقر إلى دعم الناس، حتى من بين المسلمين (Parti Islam Se Malaysia 2018)، بحيث لم يحصل إلا على ١٨ مقعدا في البرلمان، ونجح فقط في السيطرة على ولايتين كيلانتان وترينغانو. فليقارن هذا مع تحالف الأمل الذي سيطر على جوهور، وكيدا، وملقا، ونيجري سمبلان، وبينانغ، وبيراك، وسيلانجور. ونجح تحالف الجبهة الوطنية في الدفاع عن باهانغ، وصباح، وبرليس. بل لقد خسر الحزب الأصوات في ولاية صباح مقارنة مع حزب صباح التراثي.

يرجع عدم أداء الحزب الإسلامي الماليزي الجيد في انتخابات ٢٠١٨ إلى عدة عوامل. أولاً، قلة الدعم الشعبي الماليزي تجاه حملة الدولة الإسلامية، وتطبيق القانون الجنائي أو الحدود التي يقوم بها PAS، وعدم

قبول هذه الحملة ليس فقط من غالبية المسلمين، بل تم رفضها أيضاً من قبل الناخبين غير المسلمين في ماليزيا (Kaos 2015). ويبدو أن غالبية المسلمين في ماليزيا لا يزالون يرون أنهم يتمكنون من ممارسة التعليم الإسلامية بكل حرية ولو لم تكن هناك الدولة الإسلامية، كما يعتبرون أن تطبيق قانون الحدود أو عدم تطبيقه لا يؤثر في مستواهم الإسلامي. ثانياً، الدعم الضئيل للحزب ناتج أيضاً عن الصراعات الداخلية داخل الحزب قبيل انتخابات ٢٠١٨. وتحدث الصراعات بين النخب الحزبية التي تنقسم إلى معسكرين، هما المعسكر المحافظ والمعسكر التقدمي المعتدل (Malik 2017). وبدأ هذا الصراع بعد انتخابات ٢٠٠٨ و ٢٠١٣. وكان المحافظون الذين يقودهم رئيس الحزب، هادي أوانغ يريدون أن ينفصل الحزب عن تحالف الشعب أو باكاتان راكيات، بينما يريد المعسكرات المعتدلة التقدمية بقيادة محمد سابو وحسام موسى يريدون تحالفاً أقوى معه، لأنه يتبنى استراتيجية الإسلام الشامل والمتسامح (Izzudin 2015). وبلغ هذا الصراع ذروته في مؤتمر الحزب ال ٦١ في ٦-٤ يونيو ٢٠١٥. والذي اعتبره المعسكر المعتدل مؤتمراً معيماً، ذلك لأن المعسكر المحافظ قام بممارسة سياسات قذرة، حيث لم يفسح المجال للمجموعات المعتدلة للتنافس في انتخابات قيادة الحزب. وبسبب هذا الصراع، غادر بعض الشخصيات المعتدلة في الحزب، وأسسوا حزبا جديدا يسمى حزب الثقة الوطني (AMANAH) (Mat Sabu likens PAS (2015) «Ethnic Cleansing» to Mukhtar. وقد تأسس الحزب رسمياً في ١٦ سبتمبر ٢٠١٥. وهم يحملون رؤية حزب إسلامي أكثر اعتدالاً وحتى تقدمية، وكذلك القيم المثالية الشاملة. وفقاً لنائب رئيس حزب أمانه، مجاهدين يوسف راوا، فإن حزبه هو حزب إسلامي يروج «الإسلام الودود وليس الإسلام الغاضب» (Rawa 2015). وقال زعيم آخر للحزب،

ذو الكفلي أحمد، كما نقله وان سايفول وان جان، بأن المبدأ الذي اتبعه حزبه يستند إلى مبدأ مقاصد الشريعة الذي يهدف إلى رفاهية المجتمع من خلال التمسك بمبادئ العدل والحرية والحكم الرشيد. وينظر قادة الحزب أيضًا إلى حزبه باعتباره حزبًا إسلاميًا بديلاً خارج حزب PAS، لأنهم يعتقدون أن PAS محافظ للغاية، وقد اخترقته الحركات الإسلامية غير المتسامحة بل يميل إلى أن يكون راديكالياً (Jan 2017). ثالثاً، كان سبب قلة شعبية PAS أيضاً هو وفاة قائده الروحي وهو نيك عزيز نيك مات المعروف باسم توك غورو. وشخصية نيك عزيز القادرة على حماية المعسكرات المعتدلة والمحافظات في الحزب لم تحصل على خليفة مناسب. ومن الطبيعي إذا قال أحد قادة الحزب الذين انضموا إلى حزب أمانه، مثل حسام موسى، كما نقله ماسزلي مالك، قال: «إذا كان نيك عزيز لا يزال على قيد الحياة، فسوف ينضم إليّ... لأن النضال الذي يقوم به PAS حالياً (تحت قيادة هادي أوانغ) قد خرج من خطة الحزب التي يكافح من أجلها توك غورو» (Malik 2017, 21-53). حتى إن قادة حزب أمانه يعرفون أنفسهم بشكل مختلف عن الحزب الإسلامي الماليزي لأنهم ليسوا مثل هذا الحزب الذي يحمل المبدأ التكفيرى.

رابعاً، كانت هزيمة حزب PAS في انتخابات ٢٠١٨ يرجع سببها إلى عودة مهاتير محمد بصفته كبير الشخصية السياسية الماليزية، ويعتبر الشعب الماليزي مهاتير المعروف بشخصية سياسية ذكية وجذابة وعقلية كبيرة، شخصية نجحت في تحويل ماليزيا إلى دولة حديثة ومتقدمة اقتصادياً. وتم تكثيف انتقادات مهاتير لقيادة عبد الله أحمد بدوي ونجيب رزاق قبل انتخابات عام ٢٠١٨. وكان النقد الرئيس الذي وجهه مرتبطاً بممارسة الفساد الضخم المعروف باسم فضيحة ١ ماليزيا ديفيلومينت بيرهاد. وعلى الرغم من الانتقادات الموجهة إليه وعلى نطاق

واسع خلال ٢٢ عامًا من توليه منصب رئيس الوزراء، إلا أن صدقه وقدرته وصوره النظيفة ووطنيته جعلته يظل مشهورا قبيل انتخابات ٢٠١٨ (Moniruzzaman and Farzana 2018, 221)، ولقد أدت شعبيته، بجانب تحالفه مع أنور إبراهيم، إلى زيادة صوت تحالف الأمل، وتآكل أصوات تحالف الجبهة الوطنية وتحالف الأفكار المزدهرة بقيادة حزب PAS، وبينما انتقد مهاير صراحة الفساد الهائل الذي قام به رئيس الوزراء، نجيب رزاق، وحصل ذلك على دعم الشعب، كان PAS لا يحرك ساكنا، وكأنه يدعم حكومة نجيب وأمنو.

بناء على ما سبق ذكره، لا يزال لدى حزب PAS طريق حاد إلى السلطة في ماليزيا، حيث يواجه تحديًا أصعب في تحقيق هدفه المتمثل في إنشاء الدولة الإسلامية في ماليزيا بعد انتخابات ٢٠١٨. ومع تولي مهاير محمد وأنور إبراهيم زمام السلطة في ماليزيا حاليا، إلى جانب تحالف الأمل ورؤيته الإسلامية الأكثر تسامحا واعتدالا وشمولا، فإن الدعم الشعب الماليزي لحزب PAS سوف يتضاءل أكثر. لذا من الصعب على PAS في السنوات الخمس المقبلة أن يكون قادرا على تنظيم الاستراتيجيات التي تمكنه من مواصلة حملة الدولة الإسلامية التي يريدها، ويتمكن فيما بعد من جذب أصوات الشعب التي لا تقتصر على أصوات الناخبين في كيلانتان وترينغانو. وعلى ما يبدو أن حزب PAS، في استراتيجيته لتحقيق أهدافه السياسية، بحاجة إلى الاستفادة من الأحزاب الإسلامية أو العلمانية الأخرى في البلدان ذات الأغلبية المسلمة، مثل حزب العدالة والتنمية (AKP) في تركيا، وحزب العدالة والرفاهية (PKS) في إندونيسيا، من أجل الحصول على الدعم الشعبي.

خاتمة

يتضح من المناقشة أعلاه أن الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)، منذ إنشائه، جعل دولة ماليزيا الإسلامية الهدف النهائي لنضالاته الحزبية. ويعتبر فصله عن أمنو في بداية تأسيسه دليلاً ملموساً على أنه متماسك مع هذا النضال. وعلى الرغم من أن الهدف من إقامة الدولة الإسلامية تم ترويجه منذ عام ١٩٥١، إلا أن مفهوم الدولة الإسلامية لم تتم صياغته إلا في الآونة الأخيرة، وعلى وجه التحديد قبيل الانتخابات العامة الماليزية الحادية عشرة.

ومع ذلك فإن حملة الدولة الإسلامية وترويجها لم تحظ بدعم كبير من الشعب الماليزي. والدليل على ذلك عدم فوزه، ولو مرة واحدة، في الانتخابات التي شارك فيها والتي أجريت ١٤ مرة. وتمكن الحزب تاريخياً من السيطرة على كيلانتان، وتفوق عدة مرات في كيدا وترينغانو، على الرغم من وجود أكثر من عشر ولايات في ماليزيا. حتى في انتخابات ٢٠١٨، فشل أيضاً في التنافس مع تحالفين كبيرين هما تحالف الأمل الذي فاز في الانتخابات، وتحالف الجبهة الوطنية الذي هزمه تحالف الأمل. وكان فوز تحالف الأمل الذي يحمل مفهوم الإسلام الشامل والمتسامح والمعتدل زاد من صعوبة حزب PAS في اجتذاب دعم الناخبين الملايويين المسلمين في ماليزيا. وبجانب التحديات الخارجية المتمثلة في تحالف الأمل والتحالفات الأخرى، فإن تحديات الحزب الداخلية التي كان يعاني مشاكل الصراع بين النخب الحزبية، تحتاج إلى حلها حتى يحظى بثقة الشعب. وبالإضافة إلى ذلك، فإن PAS بحاجة إلى البحث عن بديل لتوك غورو نيك عزيز من أجل استعادة ثقة ناخبيه. إن موقف نيك عزيز الذي تمكن من أن يكون همزة وصل بين المعسكر المعتدل التقدمي وبين المعسكر المحافظ داخل الحزب، يجب أن يكون قدوة يقتدى بها من قبل قادة الحزب حالياً. كما ينبغي أن يستفيد

من تجارب الأحزاب الإسلامية الأخرى خارج ماليزيا حتى يتمكن من محاكاة وتعديل نجاح الأحزاب الإسلامية الموجودة خارج ماليزيا في نضالها من أجل مصالح الإسلام.

وأخيراً، ما فعله الحزب الإسلامي الماليزي في كفاحه من أجل دولة إسلامية عبر المسار الديمقراطي لا تزال له أهمية كبيرة بالنسبة للعالم الإسلامي بشكل عام. فقد دحض الحزب، على الأقل، الافتراض السائد بأن الحركات السياسية الإسلامية لا يمكنها قبول الديمقراطية، كما أبطل الفرضية والافتراضات السائدة، وخاصة في العالم الغربي، بأن نضال الحركات الإسلامية مطابق للعنف، مع أن الإسلام ليس متجانساً في تفسير الدولة الإسلامية واستراتيجية نضالها، ولم يكن حزب PAS مشابها لتنظيم الدولة الإسلامية في العراق وسورية، ولا لتنظيم القاعدة، حيث يرفض كل واحد منهما الديمقراطية، ويكافح من خلال العنف. وقد أظهر الحزب الإسلامي الماليزي PAS أحد وجوه الإسلام السلمي في جنوب شرقي آسيا.

- Adam, Ramlah. 1999. "PAS Gadai Perjuangan." *Utusan Malaysia*.
- Alhadjiri, A. 2018. Dr M Says Harapan Has More than 112 Seats, Claims EC Refusing to Sign Form." *Malaysia Kini* 9(2).
- Awang, Abdul Hadi. 1985. "Konsep Dan Matlamat Negara Islam." Presented at the Simposium Negara Islam, Kuala Lumpur.
- . 1995. *Sistem Pemerintahan Negara Islam*. Petaling Jaya: Dewan Muslimat Sdn. Bhd.
- . 2003. *Islam: Fikrah, Harakah and Daulah*. Selangor: Dewan Pustaka Fajar.
- . 2008. "PAS President's Statement." *Manifesto of the Islamic Party of Malaysia (PAS): A Trustworthy, Just and Clean Government: A Nation of Care and Opportunity*.
- Ayoob, Mohammed. 2008. *The Many Faces of Political Islam: Religion and Politics in the Muslim World*. Michigan: University of Michigan Press.
- Azwar, Rully Chairul. 2009. *Politik Komunikasi Partai Golkar Di Tiga Era*. Jakarta: Grasindo.
- Badawi, Abdullah. 2005. "Islam Hadhari Akan Bangkit." *Pemikir*: 39–40.
- . 2006. *Islam Hadhari: A Model Approach for Development and Progress*. Selangor: MPH.
- Bustamam-Ahmad, Kamaruzzaman. 2009. "The Discourse of The Islamic State and Islamic Law in Malaysia." In *Asian Transformations in Action the Work of the 2006/2007 API Fellows*, Bangkok: The Nippon Foundation.
- . 2011. "Contemporary Islamic Thought in Indonesian and Malay World: Islam Liberal, Islam Hadhari, and Islam Progresif." *Journal of Indonesian Islam* 5(1): 91-129–129.
- Byman, Daniel. 2015. *Al-Qaeda, the Islamic State and the Global Jihadist Movement: What Everyone Needs to Know*. Oxford: Oxford University Press.
- Dubow, V. 2000. *The African National Congress*. Stroud, the United Kingdom: Sutton Publishing.
- Faruqi, Shad Saleem. 2003. "Secularism or Theocracy: A Study of the Malaysian Constitution." In *Is Malaysia an Islamic State? Secularism and Theocracy: A Study of the Malaysian Constitution*, eds. Abdul Razak Baginda and Peter Schier. Kuala Lumpur: Malaysian Strategic Research Centre and Konrad-Adenaur Foundation.
- Gallagher, Martin. 2016. "Criminalised" Islamic State Veterans – A Future Major

- Threat in Organised Crime Development?" *Perspectives on Terrorism* 10(5): 51–67.
- Gomez, Edmund Terence. 2006. The 2004 Malaysian General Elections: Economic Development, Electoral Trends, and the Decline of the Opposition." In *Malaysia: Recent Trends and Challenges*, eds. Saw Swee-Hock and K. Kesavapany. Singapore: Institute of Southeast Asian Studies.
- Hamid, Ahmad Fauzi Abdul. 2006. The UMNO-PAS Struggle: Analysis of PAS's Defeat in 2004." In *Malaysia: Recent Trends and Challenges*, eds. Saw Swee-Hock and K. Kesavapany. Singapore: Institute of Southeast Asian Studies.
- Hassan, Hassan. 2016. *The Sectarianism of the Islamic State: Ideological Roots and Political Context*. Carnegie Endowment for International Peace. Research Report.
- Hutchinson, Francis E. 2018. Malaysia's 14th General Elections: Drivers and Agents of Change." *Asian Affairs* 49(4): 582–605.
- Ibrahim, Safie B. 1981. *The Islamic Party of Malaysia Its Formative Stage and Ideology*. Kelantan: Nuawi bin Ismail Publication.
- Izzudin, Mustafa. 2015. The Pakatan Rakyat Collapse: Implications for Party Politics in Malaysia." *Perspective* 41.
- Jan, Wan Saiful Wan. 2017. The Splintering of the Islamic Party of Malaysia (PAS) and the Spread of Progressive Ideas." Presented at the The Fifth International Conference of the Istanbul Network for Liberty, Kuala Lumpur.
- . 2018. GE14: Will Urban Malays Support Pakatan Harapan?" In *Trends in Southeast Asia*, Singapore: ISEAS-Yusof Ishak Institute.
- Kaos, Joseph. 2015. Tun M: PAS' Hudud Is Just to Fish for Votes." *The Star Online* 4(1).
- Kassim, Yang Razali. 2017. Najib's U-Turn Over Hudud Bill: Election Gambit or Fight for Survival?" In *RSIS Commentary*, Singapore: Rajaratnam School of International Studies, NTU.
- Krauss, Ellis S., and Robert J. Pekkanen. 2010. The Rise and Fall of Japan's Liberal Democratic Party." *The Journal of Asian Studies* 69(1): 5–15.
- Malaysia's Opposition Pulls Off Shocking Election Win." 2018. *Al Jazeera*.
- Malik, Maszlee. 2017. From Political Islam to Democrat Muslim: A Case Study of Rashid Ghannouchi's Influence on Abim, Ikram, Amanah and Dap." *Intellectual Discourse* 25(1): 21–55.
- Mat Sabu Likens PAS Muktamar to Ethnic Cleansing"." 2015. *New Straits Times*.
- Matthew, Levitt. 2014. *Terrorist Financing and the Islamic State*. Washington DC: The Washington Institute for Near East Policy. Research report.

- Mauzy, Diane K., and Robert Stephen Milne. 2002. *Singapore Politics Under the People's Action Party*. London: Routledge.
- McCants, William. 2015. *The ISIS Apocalypse: The History, Strategy, and Doomsday Vision of the Islamic State*. New York: St. Martin's Publishing Group.
- McFate, Jessica Lewis. 2015. *The ISIS Defense in Iraq and Syria: Counteracting an Adaptive Enemy*. Washington DC: Institute for the Study of War. Research report.
- Mimbar Ulama. 2004. *Negara Islam Antara Realiti Dan Cabaran*. Bandar Baru Bangi: Dewan Ulama PAS Pusat.
- Mokhtar, Tunku Mohar, and Abdul Rashid Moten. 2006. "The 2004 General Elections in Malaysia: A Mandate to Rule." *Asian Survey* 46(2): 319–40.
- Moniruzzaman, M., and Kazi Fahmida Farzana. 2018. "Malaysia's 14th General Election: End of an Epoch, and Beginning of a New?" *Intellectual Discourse* 26(1): 207–28.
- Nurdin, Ahmad Ali. 2003. "Islam as Seen through the Eyes of Western Media." *Straits Time Singapore*.
- Oosterveld, Willem Theo, and Willem Bloem. 2017. *The Rise and Fall of ISIS: From Evitability to Inevitability*. The Hague: The Hague Centre for Strategic Studies. Research report.
- Parti Islam Se Malaysia. 2003. *Negara Islam*. Selangor: Angkatan Edaran ent. Sdn. Bhd.
- . 2018. *Manifesto PAS Kelantan 2008*. Kelantan: Badan Perhubungan PAS Negeri Kelantan.
- Pejabat Agung PAS Pusat. 2002. *Perlembagaan Parti Islam Se Malaysia Pindaan 2001*. Selangor Darul Ehsan.
- Pemantau. 2018. *Election Observation Report of the 14th Malaysian General Election*. Petaling Jaya: Bersih & Adil Network Sdn Bhd.
- Priyowidodo, Gatut. 2016. "Politics and Organization in Opposition: Patterns of Communication and Decision Making in Parti Keadilan Rakyat (the People's Justice Party) of Malaysia." *The Social Sciences* 11(2): 113–18.
- Rahman, Serina. 2018. "Should Malaysia Expect an Islamist Backlash?" *Perspective, Yusuf Ishak Institute Analyse Current Events* 54: 1–11.
- Rauf, Imam Feisal Abdul. 2015. *Defining Islamic Statehood: Measuring and Indexing Contemporary Muslim States*. New York: Palgrave Macmillan.
- Rawa, Mujahid Yusuf. 2015. "Pidato Rasmi Deklarasi Pembentukan Parti Amanah Negara (AMANAH)."
- Rejwan, Nissim. 2000. *The Many Faces of Islam: Perspectives on a Resurgent*

- Civilization*. Gainesville, FL: University of Florida Press.
- Rosiny, Stephan. 2014. The Caliph's New Clothes: The Islamic State in Iraq and Syria." *GIGA Focus International Edition* (06): 1–8.
- Saleem, Salena. 2017. Malaysia's New Opposition Party Bersatu: Balancing Potential with Public Image." *RSIS Commentary* 39(3). <https://www.rsis.edu.sg/rsis-publication/rsis/co17039-malaysias-new-opposition-party-bersatu-balancing-potential-with-public-image/#.X0eDUZP1W8g>.
- Salleh, Kamarudin Haji. 2006. [Ms] Politik Melayu: Konsep 'Negara Islam' UMNO Dan PAS." *Islāmiyyāt* 28. <http://ejournal.ukm.my/islamiyyat/article/view/1961>.
- Stern, Jessica, and J. M. Berger. 2015. *ISIS: The State of Terror*. New York: HarperCollins.
- Suruhanjaya Pilihan Raya. 2018. Pilihan Raya Umum Malaysia." www.pr14.spr.gov.my/#!/home (May 25, 2018).
- Teik, Khoo Boo. 2004. A Transition and Two Elections: Between the General Election and the UMNO Election, Abdullah Has Two Choices." *Aliran Monthly* 24(2).
- Tripathi, Amales, and Amitava Tripathi. 2014. *Indian National Congress and the Struggle for Freedom, 1885-1947*. Oxford: Oxford University Press.
- Weiss, Caleb. 2017. Islamic State-Loyal Group Calls for People to Join the Jihad in the Congo." *The Long War Journal*.
- Williams, Paul L. 2002. *Al Qaeda: Brotherhood of Terror*. New York: Alpha.

محمد عرفان حلمي، جامعة الإسلامية الحكومية بسلاتيغا، إندونيسيا. البريد الإلكتروني: mihelmy@iainsalatiga.ac.id.

أحمد علي نور الدين، جامعة سونان غونونغ جاتي الإسلامية الحكومية بباندونج، إندونيسيا. البريد الإلكتروني: ali.nurdin@uinsgd.ac.id.

Guidelines

Submission of Articles

S*tudia Islamika*, published three times a year since 1994, is a bilingual (English and Arabic), peer-reviewed journal, and specializes in Indonesian Islamic studies in particular and Southeast Asian Islamic studies in general. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews.

The journal invites scholars and experts working in all disciplines in the humanities and social sciences pertaining to Islam or Muslim societies. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and blind reviewers. Submissions that violate our guidelines on formatting or length will be rejected without review.

Articles should be written in American English between approximately 10,000-15,000 words including text, all tables and figures, notes, references, and appendices intended for publication. All submission must include 150 words abstract and 5 keywords. Quotations, passages, and words in local or foreign languages should

be translated into English. *Studia Islamika* accepts only electronic submissions. All manuscripts should be sent in Ms. Word to: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>.

All notes must appear in the text as citations. A citation usually requires only the last name of the author(s), year of publication, and (sometimes) page numbers. For example: (Hefner 2009a, 45; Geertz 1966, 114). Explanatory footnotes may be included but should not be used for simple citations. All works cited must appear in the reference list at the end of the article. In matter of bibliographical style, *Studia Islamika* follows the American Political Science Association (APSA) manual style, such as below:

1. Hefner, Robert. 2009a. "Introduction: The Political Cultures of Islamic Education in Southeast Asia," in *Making Modern Muslims: The Politics of Islamic Education in Southeast Asia*, ed. Robert Hefner, Honolulu: University of Hawai'i Press.
2. Booth, Anne. 1988. "Living Standards and the Distribution of Income in Colonial Indonesia: A Review of the Evidence." *Journal of Southeast Asian Studies* 19(2): 310–34.
3. Feener, Michael R., and Mark E. Cammack, eds. 2007. *Islamic Law in Contemporary Indonesia: Ideas and Institutions*. Cambridge: Islamic Legal Studies Program.
4. Wahid, Din. 2014. *Nurturing Salafi Manhaj: A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia*. PhD dissertation. Utrecht University.
5. Utriza, Ayang. 2008. "Mencari Model Kerukunan Antaragama." *Kompas*. March 19: 59.
6. Ms. *Undhang-Undhang Banten*, L.Or.5598, Leiden University.
7. Interview with K.H. Sahal Mahfudz, Kajen, Pati, June 11th, 2007.

Arabic romanization should be written as follows:

Letters: ' b, t, th, j, ḥ, kh, d, dh, r, z, s, sh, ṣ, ḍ, ṭ, ḏ, ḡ, f, q, l, m, n, h, w, y. Short vowels: a, i, u. long vowels: ā, ī, ū. Diphthongs: aw, ay. *Tā marbūṭā*: t. Article: al-. For detail information on Arabic Romanization, please refer the transliteration system of the Library of Congress (LC) Guidelines.

ستوديا إسلاميكا (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) مجلة علمية دولية محكمة تصدر عن مركز دراسات الإسلام والمجتمع (PPIM) بجامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجكرتا، تعنى بدراسة الإسلام في إندونيسيا خاصة وفي جنوب شرقي آسيا عامة. وتستهدف المجلة نشر البحوث العلمية الأصيلة والقضايا المعاصرة حول الموضوع، كما ترحب بإسهامات الباحثين أصحاب التخصصات ذات الصلة. وتخضع جميع الأبحاث المقدمة للمجلة للتحكيم من قبل لجنة مختصة.

تم اعتماد ستوديا إسلاميكا من قبل وزارة البحوث والتكنولوجيا والتعليم العالي بجمهورية إندونيسيا باعتبارها دورية علمية (رقم القرار: 32a/E/KPT/2017).

ستوديا إسلاميكا عضو في CrossRef (الإحالات الثابتة في الأدبيات الأكاديمية) منذ ٢٠١٤، وبالتالي فإن جميع المقالات التي نشرتها مرقمة حسب معرف الوثيقة الرقمية (DOI).

ستوديا إسلاميكا مجلة مفهرسة في سكوبس (Scopus) منذ ٣٠ مايو ٢٠١٥.

عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
للمؤسسات: ٧٥ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولار أمريكي.
للأفراد: ٥٠ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولار أمريكي.
والقيمة لا تشمل نفقة الإرسال بالبريد الجوي.

رقم الحساب:

خارج إندونيسيا (دولار أمريكي):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):

PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠,٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠,٠٠٠ روبية،
١٠٠,٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠,٠٠٠ روبية.
والقيمة لا تشمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوي.



ستوديا إسلاميكا

مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية
السنة السابعة والعشرون، العدد ٢، ٢٠٢٠

رئيس التحرير:

أزيوماردي أوزرا

مدير التحرير:

أومان فتح الرحمن

هيئة التحرير:

سيف المزاني

جمهاري

ديدين شفرالدين

جاجات برهان الدين

فؤاد جبلي

علي منحرف

سيف الأهم

دادي دارمادي

جاجانج جهراني

دين واحد

ايويس نورليلاواتي

مجلس التحرير الدولي:

محمد قريش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا)

مارتين فان برونيسين (جامعة أترينخة)

جوهن ر. بويوين (جامعة واشنطن، سانتو لويس)

محمد كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية - ماليزيا)

فركنيا م. هوكير (جامعة أستراليا الحكومية كانبرا)

إيدوين ف. ويرنجا (جامعة كولونيا، ألمانيا)

روبيرت و. هيفنير (جامعة بوستون)

ريمي مادنيير (المركز القومي للبحث العلمي بفرنسا)

ر. ميكائيل فينير (جامعة سينغافورا الحكومية)

ميكائيل ف. لفان (جامعة فرينشتون)

ميناكو ساكاي (جامعة نيو ساوث ويلز)

انابيل تيه جالوب (المكتبة البريطانية)

شفاعة المرزاة (جامعة سونان كاليجاغا الإسلامية الحكومية)

مساعد هيئة التحرير:

تيسرتونو

محمد نداء فضلان

رنغكا إيكسا سافوترا

عبد الله مولاني

مراجعة اللغة الإنجليزية:

بنيمين ج. فريمان

دانيل فتريون

موسى بتول

مراجعة اللغة العربية:

توباغوس أدي أسناوي

أحمدي عثمان

تصميم الغلاف:

س. برنكا

ستوديا اسلاميا

سعوديا اسراميا

السنة السابعة والعشرون، العدد ٢، ٢٠٢٠

مجلة إندونيسية للدراسات الإسلامية



الكفاح من أجل دولة إسلامية
عبر المسار الديمقراطي:
تجربة الحزب الإسلامي الماليزي (PAS)

محمد عرفان حلمي وأحمد علي نور الدين

الطريقة النقشبندية الخالدية
في تشيانجور جاواه الغربية:
تعاليمها وطقوسها وتطوراتها

عبد الواحد هاشم
