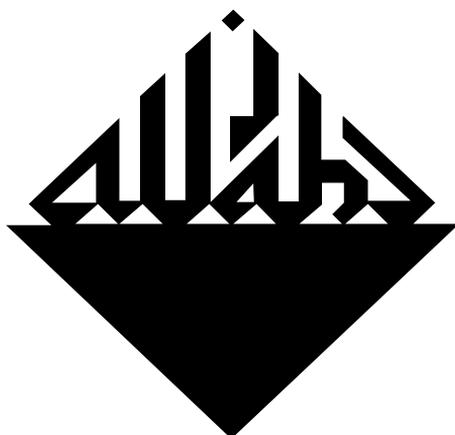


STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 26, Number 1, 2019



PROMOTING *QARD AL-HASAN* IN NANOFINANCE
TO COUNTER THE MONEYLENDER IN SOUTHEAST ASIA

Khairunnisa Musari

THE CONCEPT OF PATAH TITI:
THE PROBLEM OF INHERITANCE AND
ITS SOLUTION IN ACEH TENGAH

Fauzi

THE MULTIPLICITY OF MUHAMMADIYAH'S
POLITICAL ENGAGEMENT IN INDONESIA'S DPD ELECTION

Amika Wardana & Syahrul Hidayat

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies

Vol. 26, no. 1, 2019

EDITOR-IN-CHIEF

Azyumardi Azra

MANAGING EDITOR

Oman Fathurahman

EDITORS

Saiful Mujani

Jamhari

Didin Syafruddin

Jajat Burbanudin

Fuad Jabali

Ali Munhanif

Saiful Umam

Dadi Darmadi

Jajang Jabroni

Din Wahid

Euis Nurlaelawati

INTERNATIONAL EDITORIAL BOARD

M. Quraisyh Shihab (Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA)

M.C. Ricklefs (Australian National University, AUSTRALIA)

Martin van Bruinessen (Utrecht University, NETHERLANDS)

John R. Bowen (Washington University, USA)

M. Kamal Hasan (International Islamic University, MALAYSIA)

Virginia M. Hooker (Australian National University, AUSTRALIA)

Edwin P. Wieringa (Universität zu Köln, GERMANY)

Robert W. Hefner (Boston University, USA)

Rémy Madinier (Centre national de la recherche scientifique (CNRS), FRANCE)

R. Michael Feener (National University of Singapore, SINGAPORE)

Michael F. Laffan (Princeton University, USA)

Minako Sakai (The University of New South Wales, AUSTRALIA)

Annabel Teh Gallop (The British Library, UK)

Syafaatun Almirzanah (Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, INDONESIA)

ASSISTANT TO THE EDITORS

Testriono

Muhammad Nida' Fadlan

Rangga Eka Saputra

Abdullah Maulani

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR

Benjamin J. Freeman

Daniel Peterson

Batool Moussa

ARABIC LANGUAGE ADVISOR

Tb. Ade Asnawi

Ahmadi Usman

COVER DESIGNER

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) is an international journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) Syarif Hidayatullah State Islamic University of Jakarta, INDONESIA. It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and Southeast Asian Islamic studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines. All submitted papers are subject to double-blind review process.

STUDIA ISLAMIKA has been accredited by The Ministry of Research, Technology, and Higher Education, Republic of Indonesia as an academic journal (Decree No. 32a/E/KPT/2017).

STUDIA ISLAMIKA has become a CrossRef Member since year 2014. Therefore, all articles published by STUDIA ISLAMIKA will have unique Digital Object Identifier (DOI) number.

STUDIA ISLAMIKA is indexed in Scopus since 30 May 2015.

Editorial Office:

STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution:
US\$ 75,00 and the cost of a single copy is US\$ 25,00;
individual: US\$ 50,00 and the cost of a single copy is US\$
20,00. Rates do not include international postage and
handling.

Please make all payment through bank transfer to: **PPIM,
Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia,**
account No. **101-00-0514550-1 (USD),**
Swift Code: bmrriidja

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga:
Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu:
Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum
termasuk ongkos kirim.



Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang
Graha Karnos, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

- 1 *Khairunnisa Musari*
Promoting *Qarḍ al-Ḥasan* in Nanofinance
to Counter The Moneylender in Southeast Asia
- 33 *Fauzi*
The Concept of *Patah Titi*:
The Problem of Inheritance and
Its Solution in Aceh Tengah
- 75 *Amika Wardana & Syahrul Hidayat*
The Multiplicity of Muhammadiyah's
Political Engagement in Indonesia's DPD Election
- 113 *Umi Najikhah Fikriyati & Muhammad Najib Azca*
Dawr al-mar'ah fī usrat al-salafīyah al-jihādīyah
fī farḍ al-inḍibāṭ 'alá jism al-abnā'
- 149 *Ismatu Ropi*
Al-Yahūd fī mu'allafāt al-muslimīn
bi Indonesia: Dirāsah awwalīyah

Book Review

- 185 *Muhammad Adlin Sila*
Kiai dan Blater: Antara Kesalehan dan Kekerasan
dalam Dinamika Politik Lokal di Madura

Document

- 201 *Komaruddin Hidayat & Dadi Darmadi*
Indonesia and Two Great Narratives
on Islamic Studies

Ismatu Ropi

Al-Yahūd fī mu'allafāt al-muslimīn
bi Indonesia: Dirāsah awwalīyah

Abstract: *This article tries to map out more than 40 works of Indonesian Muslim writers regarding the Jews (as religion and communities), and the influences of those works in shaping understanding on Judaism and the Jews among Indonesian Muslim communities. This article focuses on examining how those writers interested to the themes they choose in their books, and what are the sources they refer to. In general, there are at least two models of Indonesian Muslim writers have developed in their works on Judaism and the Jews community. The first is the works that are normatively preferring to based their primary sources from the Quran and al-Hadith or classical Muslim scholarship traditions in their depiction on Judaism or the Jews. The second is the works that are mainly characterized to prove Jewish 'hidden' agendas as well as political, social, economic and cultural movements played by the Jews as a part of international Jewish connection.*

Keywords: Jews, Indonesian Muslim, Conspiracy, Zionism.

Abstrak: Artikel ini berupaya memetakan lebih dari 40 karya-karya para sarjana Muslim Indonesia tentang perkembangan agama dan komunitas Yahudi, dan pengaruhnya dalam masyarakat Muslim di Indonesia. Fokus utama dari artikel ini adalah memotret secara komprehensif bagaimana para penulis itu mempersepsikan tema yang mereka pilih dan sejauhmana sumber yang mereka rujuk memang memiliki tingkat kredibilitas secara akademik. Secara umum terdapat dua model yang berkembang. Pertama, yakni dalam bentuk sikap dan persepsi yang ditandai dengan kecenderungan atau preferensi masyarakat Muslim Indonesia terhadap Yahudi dengan mengangsu cara pandang normatif berdasarkan al-Quran dan al-Hadits atau bersandar pada tradisi kesarjanaan Muslim klasik. Kedua, yakni pada bentuk sikap dan persepsi yang menitikberatkan pada pembahasan atas agenda-agenda ‘tersembunyi’ Yahudi serta gerakan politik, sosial, ekonomi dan budaya yang dimainkan oleh umat Yahudi maupun kelompok yang dinisbahkan sebagai bagian dari kerjasama Yahudi internasional.

Kata kunci: Yahudi, Muslim Indonesia, Konspirasi, Zionisme.

ملخص: يسعى هذا المقال إلى رسم خريطة لأكثر من أربعين مؤلفاً لعلماء المسلمين الإندونيسيين حول تطور المجتمع اليهودي وديانته وتأثيره في المجتمع المسلم في إندونيسيا، مع التركيز على تقديم صورة شاملة حول كيفية اهتمام هؤلاء الكتاب بالمواضيع التي يختارونها، والمصادر التي يعتمدون عليها في كتاباتهم. وبشكل عام هناك نموذجان تم استخدامهما: الأول، يتمثل في شكل مواقف وتصورات تميزت بميل أو تفضيل المجتمع الإسلامي الإندونيسي تجاه اليهود من المنظور المعياري المعتمد على القرآن والحديث النبوي، أو على تقاليد الدراسات الإسلامية الكلاسيكية؛ والثاني، في شكل مواقف وتصورات تركز على مناقشة أجنداث اليهود «الخفية»، وكذلك الحركات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية التي يلعبها اليهود، والجماعات التي تعتبر جزءاً من التعاون اليهودي الدولي.

الكلمات المفتاحية: اليهود، المسلم الإندونيسي، المؤامرة، الصهيونية.

اليهود في مؤلفات المسلمين

بإندونيسيا: دراسة أولية

يسعى هذا المقال إلى رسم خريطة لأكثر من أربعين مؤلفاً لعلماء المسلمين الإندونيسيين حول تطور المجتمع اليهودي وديانته وتأثيره في المجتمع المسلم في إندونيسيا. وقد قام الكتاب المسلمون في إندونيسيا بتطوير الأساليب والأنماط المعقدة في كتابة تاريخ وتطور اليهود وديانتهم، وذلك في محاولة منهم لتوثيق النقاء الديني. أما المواضيع التي تناولتها فهي متنوعة: بدءاً من تاريخ اليهود وديانتهم، ومروراً بقضية دولة إسرائيل والصهيونية، ومعاداة السامية، وانتهاءً بنظرية المؤامرة التي تضع اليهود باعتبارهم الممثلين الرئيسيين أو العقل المدبر لكل ما حدث في العالم من الفوضى في المجالات السياسية والاقتصادية والثقافية والاجتماعية. والجدير بالذكر أن معظم المؤلفات تميل إلى إعطاء اليهود صورة سلبية ومخفية، ديانة وثقافة وشعباً.

لذلك، فإن ما يتحدثون عنه في مؤلفاتهم غالباً ما يكون من الصعب تمييز الحدود بين الدين والمجتمع. وكلا المصطلحين يتبادلان الأماكن التي

تتقاطع فيها الحدود المفاهيمية في كثير من الأحيان. وهذا المقال، بصفته دراسة اجتماعية، لا يهدف إلى إعطاء تقييم لاهوتي للكتابات التي تعالج المجتمع اليهودي وديانته، وإنما يركز بشكل أساسي على تقديم صورة شاملة لكيفية وصفهم للموضوعات التي يختارونها، ومدى مصداقية المصادر التي يشيرون إليها من الناحية الأكاديمية.

اليهود في مؤلفات المسلمين بإندونيسيا: بين الأصالة والترجمة

إن النموذج الذي يتبناه علماء المسلمين في وصف الأديان الأخرى، مثل المسيحية واليهودية، على حد تعبير إرينسينسكي وزليتن (Iricinschi and Zellentin 2008)، يميل أكثر إلى كونه جزءاً من عملية صنع الأنفس ووضع علامات على الآخرين بهدف تأكيد هويتهم وديانتهم. ولا شك أن هذا المنظور أصبح ضرورياً كنتيجة للموقف الشامل الذي يتميز بـ «السلبية»، كما يعتبر جزءاً من رغبتهم في تكوين «وجهة نظر إسلامية» فيما يتعلق بالعلاقات مع المجموعات الدينية الأخرى. ولذلك، فقد كان معظم كتاباتهم حول اليهود أكثر ما تكون أيديولوجية-سياسية، معيارية، كما تميل إلى أن تكون متجانسة، وأحياناً تكون خيالية، وغير تاريخية، مما أدى في النهاية إلى تشكيل موقف معين بين القراء المسلمين يكون مبرراً لهم لاتخاذ موقف اللامبالاة، وعدم التسامح، ونفي وجود اليهود وممارساتهم الدينية.

وهذا الموقف، في واقع الأمر، لا يقتصر على إندونيسيا فحسب، بل أصبح صورة عامة تتميز بها وجهات نظر معظم علماء المسلمين في أنحاء مختلفة من العالم. ولقد مر هذا الموقف بعملية تحول طويلة للغاية من خلال اتخاذ أشكال مختلفة. ففي البداية كان هذا جزءاً لا يتجزأ مما كان يشار إليه على أنه ظهور الوعي الإسلامي بين علماء المسلمين

في مقابل الظلم والقمع الذي عانى منه معظم المسلمين في نزاعاتهم السياسية والاجتماعية والاقتصادية الرئيسية مع (استعمار) الغرب. ثم يتصعد الموقف فأصبح عملاً جماعياً في الاستجابة لنموذج العلاقة والقيم التي تتطور في العالم في مقابل صحة التعاليم الإسلامية.

وفي المقابل، يربط هذا الوعي بين النشاط والكتاب المسلمين في أجزاء مختلفة من العالم لبناء فهم خطي بين تعاليم اليهودية والسلوك الاجتماعي-الاقتصادي-الاقتصادي الذي يمارسه المجتمع اليهودي، فضلاً عن الممارسات التي تقوم بها إسرائيل كتمثيل للدولة اليهودية. ولا شك أن هذا الوعي لدى المسلمين تجاه اليهودية بعضه منظم بشكل جيد، ولكن البعض الآخر يقتصر على كونه تعبيراً عن المشاعر والتضامن على أساس الإسلام.

وفي بعض الحالات، أدى هذا الوعي إلى نشأة حركة قوية تلعب دوراً في التعبير عن مصالح الإسلام على صعيد المسرح الدولي، وخاصة القضايا المتعلقة بالنضال الفلسطيني الطويل من أجل الاستقلال، على سبيل المثال. ويزداد هذا الموقف والوعي بسبب الموقف المزدوج الذي يمارسه بعض الدول الغربية والذي يعتبر غير عادل إلى حد بعيد، بل يتجه أكثر لصالح إسرائيل بدلاً من البحث عن حل يفيد جميع الأطراف. لذلك، ينبغي أن توضع قراءة وفهم أعمال علماء المسلمين الإندونيسيين حول اليهود في إطار التعاليم المعيارية للإسلام، والتاريخ الطويل لليهود، مع الأخذ بعين الاعتبار السياق السياسي الذي كان وما زال - بين العالم الإسلامي مع الدول الغربية، وكذلك بين العالم الإسلامي وإسرائيل.

وجدير بالذكر هنا أن الكتب المتعلقة باليهود التي تم تأليفها بالاعتماد على روح المبادئ الإسلامية، جاءت في الغالب من عملية الترجمة بدلاً

من الكتب الأصلية التي كتبها علماء المسلمين الإندونيسيين أنفسهم (Suleiman 1992; Thalib 2010)، أما الكتب المتعلقة بهذا الموضوع فقد كان عددها قليلاً. وفي هذه النقطة، فإن انتقال الأفكار حول الدين واليهود من خلال عملية ترجمة الكتب من اللغتين العربية والإنجليزية إلى الإندونيسية يستحق الاهتمام، لأن الترجمة بصفاتها وسيلة لتقديم فكرة كان لها تأثير في القيم التي يتم تطويرها. ويلاحظ في هذا السياق عملية الترجمة التي تستوعب الأفكار والمبادئ الأساسية دون النظر إلى السياق المحلي، كما رأينا في ترجمة كتاب الشيخ مصطفى المراغي (Al-Maraghi) (1993)، ويوسف القرضاوي (al-Qaradhawi 2000)، والشيخ طنطاوي والشيخ محمد نمر الخطيب (Thantawi and Namer 1994)، وأحمد عثمان (Osman 2008)، والشيخ أسعد بيوض التميمي (al-Tamimi 1992).

وتجدر الإشارة أيضاً إلى أن ترجمة الكتب التي تناولت اليهود يمكن اعتبارها جزءاً متأصلاً مما يسمى بظهور وعي جديد بالإسلام في أوساط المسلمين بإندونيسيا. ويمكن النظر إلى نمط هذه الحركة على أنه عمل جماعي للمسلمين في الاستجابة للأمر المتعلقة بالمجتمع الإسلامي ككل على أساس الاحتياجات، والعواطف والتضامن الإسلامي. وبالتالي، فإن انتشار الكتب المتعلقة باليهود لا يلي فقط باحتياجات المجتمع المسلم، ولكن أيضاً في سياق نشر الآراء المعيارية المتجانسة التي تتوافق مع التعاليم والقواعد الإسلامية.

وفي الوقت نفسه، تعتبر ترجمة هذه الكتب جزءاً لا يتجزأ من الجهود المبذولة لتحويل الطباعة الزرقاء للأيديولوجية الإسلامية بشكل عام. ذلك لأنه في نفس الوقت، يمكن أيضاً العثور بسهولة على الكتب المتعلقة بالنموذج المعرفي (الفكر)، مثل العقيدة، والشريعة، والحركات، مثل الجهاد، والنظام، ونماذج الحياة التي تتوافق مع الشريعة الإسلامية،

والأنماط النموذجية لحياة المسلمين، كما هو الحال في ديورا بيكر (Baker 2012).

لذلك، يمكن أيضًا قراءة عملية الترجمة كمحاولة للبحث عن الأصالة، وبالتالي فإن العناصر التي تعتبر قريبة من المصدر الأصلي يتم التعامل معها بطريقة منفصلة. وبعبارة أخرى، أنه نظرًا لنزول الإسلام في الثقافة العربية ولغتها، وكذلك النزاع مع اليهود حدث في نفس المكان (أي في الأرض العربية)، فإن الكتب المكتوبة باللغة العربية والتي تناولت اليهودية تتم معاملتها على أنها شيء أكثر أصالة وأساسية كمصدر للحياة والقوانين لدى المسلمين في أجزاء أخرى من العالم بما في ذلك في إندونيسيا.

وفي هذه النقطة، فإن ما يقوم به المترجمون يقتصر إلى حد ما على عمل تكميلي، ونقل الأفكار المنتشرة في العالم الإسلامي بشكل عام، حيث لم يكونوا واضعي النظريات أو المفاهيم الأصيلة التي تركز على العناصر المحلية ذات الخصائص الإندونيسية. لذلك، على الرغم من أن هذه الكتب التي ألفها العلماء المسلمون من أجزاء أخرى من العالم الإسلامي والتي يترجمونها تتحدث «باسم وجهة النظر الإسلامية»، إلا أن هناك شيئًا لا يمكن إنكاره وهو أن الاستجابات والدوافع المحلية المتنوعة تجاه القضايا التي تثيرها الكتب أيضًا تظهر للعيان.

التصور العام لليهود: الصورة النمطية والمؤامرة

من بين أكثر من ٣٠ كتابًا تمت مراجعتها في هذا المقال، هناك على الأقل مجالان يرتبطان بالحديث حول الخطاب الديني والطائفة اليهودية التي تناولها علماء المسلمين الإندونيسيين. الأول يتمثل على شكل مواقف وتصورات تتسم بتوجه أو تفضيل المجتمع

الإسلامي الإندونيسي نحو إعادة تعريف بالمشكلات المتعلقة باليهود كديانة عن طريق تبني المنظور المعياري المستند إلى القرآن والحديث، أو الاعتماد على التقاليد الأكاديمية الإسلامية الكلاسيكية (Ali 2010, 330)، بما فيها المؤلفات التي تسعى إلى تقديم التاريخ اليهودي كديانة أو جماعة دينية كما هو الحال في كتاب م. عارفين (1984) M. Arifin. الثاني، في شكل مواقف وتصورات تركز على مناقشة الأجندات اليهودية «الخفية» وكذلك الحركات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية التي يقوم بها اليهود والجماعات التي تعتبر جزءاً من التعاون اليهودي الدولي. وهذا الموقف الثاني عادة ما يكون أكثر تكهنًا، والذي يهدف في النهاية إلى إثبات خداع اليهود وجريمتهم وشريهم في العالم السياسي والاجتماعي والاقتصادي والثقافي. وبالنسبة لهؤلاء الكتاب، فإن ما قام به اليهود كان له تأثير في النظام العالمي بشكل عام وتهميش حقوق المسلمين وأدوارهم في المسرح العالمي.

ويمكن الافتراض أن الاستنتاج الكبير الذي يتم الحصول عليه من هذا الموقف هو أن هناك مؤامرة كانت مخططة بعناية شديدة لتدمير الإسلام والمسلمين (Hagemester 2006). لذلك، فموضوع بروتوكولات حكماء صهيون، والحركات السياسية الصهيونية، والعلاقات بين اليهود والحركات السرية مثل الماسونية والمنتورين، وحركة النظام العالمي الجديد، كل ذلك أصبح محاور رئيسة في كتب علماء المسلمين الإندونيسيين.

الاتجاهات النمطية

إن التفضيل النمطي في أعمال علماء المسلمين الإندونيسيين بشأن اليهود من خلال تبني منظور معياري يستند إلى القرآن والحديث الذي له أصالة في التقليد الإسلامي لمدة طويلة جداً. وبشكل عام، كما هو

ملاحظ في أعمال علماء المسلمين في العالم، فإن الأنماط والمصادر التي اعتمدوا عليها أكثر ميلا إلى أن تكون جهداً لبناء توقعات حول التاريخ اليهودي والنظرة اليهودية للعالم. ومن المهم التأكيد على أنه في مستوى معين، تؤدي هذه الأعمال إلى عدم الرضا، والكرهية، والعداء، بدلاً من الرغبة في تقديم مفهوم شامل وموضوعي عن اليهود واليهودية، وهذا بدوره يولد موقفاً نمطياً.

وعند هذه النقطة، يبدو أن الحد الفاصل بين التحيز والصورة النمطية ضعيف جداً. وإن التحامل، على الأقل وفي أبسط صورته، هو وجهة نظر أو موقف يستند إلى الجهل أو تجربة بسيطة تسعى إلى فهم المعاني المعقدة. وهذا الموقف عادة ما يتغير أو يصبح مختلفاً إلى حد كبير إذا تبين أن الواقع الفعلي أكثر صحة ودقة. ومن المعلوم أن التحيز هو الذي يكون أساساً أولياً لظهور الصورة النمطية، أي نموذج لتقييم شيء، أو أشخاص، أو مجموعات على أساس تصورات تجاه المجموعات حيث يتم بها تصنيف شيء ما أو أشخاص أو مجموعات معينة.

والصورة النمطية هي منظور إدراكي يجمع بين الميول (المواقف) والتمييز والسلوك التفاعلي. لذا فإنها تعكس التوقعات والمعتقدات حول خصائص شيء أو أشخاص أو مجموعات تعتبر مختلفة بناءً على التحيز؛ وفي مرحلة ما تؤدي إلى استجابة عاطفية ذات طبيعة تمييزية، كما أنها تمثل اختصاراً فكرياً يتم بشكل حدسي يهدف إلى تبسيط الأمور المعقدة وتقديم المساعدة في اتخاذ القرارات السريعة.

ما هي الأسباب التي تؤدي إلى تقديم الصورة النمطية لليهود وديانتهم في كتابات العلماء المسلمين؟ من بين هذه الأسباب التسمية المعيارية للإسلام التي ترتبط بوضع المفاهيم لمصطلحات مثل أهل الكتاب في القرآن والحديث اللذين قدما صورة، وبشكل رئيس، حول تاريخ اليهود. هنا، يفهم معظم

المفكرين المسلمين الخطاب الذي تحدث عن اليهود والذي يتضمنه مفهوم «أهل الكتاب» باعتباره جزءاً ثابتاً من صورة دينية معيارية مثالية. وفي النهاية، كان هذا المفهوم، كما قد ذكره إساك Esack تم توظيفه معياراً لتقييم العلاقات الدينية، وذلك من أجل تقديم مبرر يؤكد أن الإسلام قد وفر الحدود التي تعد معايير يعتمد عليها المسلمون في اتخاذ مسافة عقائدية مع اليهود وغيرهم من المتدينين (Esack 1997, 158).

وعند هذه النقطة، فإن ما يفهمه معظم المسلمين حول اليهود، بشكل خاص، هو صورة بنيت في إطار ثقافي وأجواء دينية في فترات معينة، وبأسباب معينة أيضاً (Rahman 1983). كما أنهم تبنا فهماً لوجود الأديان على أساس آيات القرآن الكريم، ونصوص الحديث النبوي، إضافة إلى تصورات تجريبية وملاحظات قصيرة بطريقة بسيطة، ولا يكاد يكون هناك مسح شامل للدين والمجتمع (Coward 2000; Waardenburg 2003). لذلك، فإن ما ينقص من هذا الفهم هو صورة كاملة لوجود المجتمع اليهودي وديانته من حيث الثقافة والتاريخ والوضع الاجتماعي الخاص به، وصورة كاملة لهم دون أن ترتبط، بشكل خاص، بالقواعد الإسلامية وجميع مشتقاتها (Lazarus-Yafeh 1992).

إن تضيق المعنى على النحو الذي سبق ذكره يرجع، على ما يبدو، إلى رغبة المسلمين في الأيام الأولى لتأكيد هويتهم كمجتمع ديني جديد. وخلال فترة التأسيس والانتقال في ظروف العلاقات السياسية المعقدة، يمكن اعتبار الكتابة واحدة من أكثر الطرق أماناً لتعزيز الجهود التاريخية السامية. وهذا ما يسميه أركون إضفاء الطابع المقدس والسامي على التاريخ الديني. حيث يتم تحويل المشاكل الاجتماعية والسياسية في الخطاب الثقافي والوقت المحدود (مكة المكرمة والمدينة المنورة ما بين ٦٣٢-٦١٢ م) إلى المستوى المتعالي بتبرير الآيات القرآنية بحيث تبدو

مقدسة ومليئة بالقداسة (Arkoun 1994).

وبناءً على ما سبق، إضافة إلى قلة الآيات القرآنية «المتعاطفة» مع أهل الكتاب، يمكن فهم ما إذا كان علماء المسلمين الكلاسيكيين لديهم مفهوم مبالغ فيه عن أهل الكتاب، كما يمكن ملاحظة ذلك من خلال الادعاءات النمطية التي تشير إلى أنهم قاموا بتحريف كتبهم المقدسة، لا سيما تلك المتعلقة بوحداية الله والرؤية المسيحية في بعثة نبي جديد يعتقد المسلمون أنه محمد صلى الله عليه وسلم.

وفيما يخص وحداية الله، يقول لعازر - يافا Lazarus-Yafeh إن المسلمين (اعتماداً على الآية الـ ٣٠ من سورة التوبة) يعتقدون أن اليهود قد اتخذوا عزيزاً ابن الله، كما أن المسيحيين اتخذوا عيسى ابن الله، فهذه الآية هي دليل على وجود انحراف في كتابهم المقدس. وحتى لو لم تكن هناك آية واحدة في «الكتاب» تدعم عقيدة المسلمين هذه، فمن الواضح أنها تتناقض مع القرآن، وهذا أيضاً سبب آخر لوجود مخالافات فيه (Lazarus-Yafeh 1992, 23).

علاوة على ذلك، فإن مفهوم التحريف مع عواقبه العقائدية (مثل الكفر أو الشرك) على صورة أهل الكتاب هو «مساهمة» كبيرة في الجدالات المطولة، كما يصبح فيما بعد أساس «المثالية الوهمية» لمعظم المسلمين حول وجود مصحف آخر غير «الكتاب» كما هو موجود حالياً. وبهذا المفهوم أيضاً، على حد تعبير أركون، فقد أثبت القرآن تفوق المسلمين على غيرهم من الأمم، (كنتم خير أمة أخرجت للناس) (آل عمران/٣: ١١٠)، أي المؤمنون الحقيقيون لأنهم يؤمنون بالوحي الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم.

ولهذا السبب، فإن الافتراضات حول وجود مصحف آخر يعتبر أكثر أصالة لم تكن مقنعة، وذلك نظراً لطبيعتها التخيلية المثالية، بالإضافة إلى

عدم وجود بيانات تاريخية صحيحة حول الإنجيل الأصلي الذي جاء به نبي الله عيسى عليه السلام كما يعتقد معظم المسلمين. لذا، يمكن أن نخلص هنا بشكل عام إلى أن بعض الأعمال الأيديولوجية التي كتبها علماء المسلمين حول اليهود في العالم الإسلامي وفي إندونيسيا ذات طابع ديني إلى حد ما، وذلك من أجل إعادة بناء صور اليهود وديانتهم اعتماداً على تسمية القرآن الكريم والحديث النبوي. كما أنها تتسم بازدراء تدعمه خلفية العلاقات الاجتماعية بين اليهود والمسلمين عبر تاريخ طويل كما جاء في كتابات ساسونغكو (Sasongko 2017, 2018).

أما في سياق الإسلام بإندونيسيا، فليس من الصعب، في كثير من الأحيان، الحصول على مبرر ديني لكره اليهود، حيث يبدو في النهاية أنه جزء أساسي من الإسلام. وفي الواقع، هناك عدد من الآيات القرآنية التي تدين يهود المدينة المنورة والتي تم استخدامها أساساً لتطوير التفسيرات التي يبدو أنها تشجع المسلمين على التشكيك في اليهود وكرهيتهم. ولذلك، فإن الصورة التي قدّمت في الكتب التي نشرها الكتاب المسلمون في إندونيسيا عن اليهود هي أكثر سلبية. وما جاء في الكتاب الذي ألفه محمد طالب (Thalib 2010) والذي نقل العديد من مؤلفات الشيخ مصطفى المراغي، هو مثال يحتذى لظهور وجهة نظر نمطية تضع شخصية اليهود كأهم أشخاص أشرار. واستناداً إلى الآيات القرآنية التي نقلت مع شرح ضئيل لأسباب نزول الآيات، ذكر طالب أن هناك شخصيات مختلفة من اليهود كانت سلبية تماماً.

وأضاف أنه ذكر في تفسير المراغي أن اليهود هم أول من كفروا برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، كما يطلق عليهم أيضاً أنهم أمة يجب أكثرهم ممارسة الخداع في أوساط أمة لديها أقل عدد من الناس حيث

أغلبيتهم هم أناس لا يمكن أن يسترشدوا بالخير على الإطلاق، كما أنهم أمة يرغبون عن امتثال الأوامر الدينية.

وقد ذكر طالب كذلك ٧٦ صفة أخرى لليهود، وهي أنهم أول أمة كفروا بمحمد (البقرة/٢: ٤١)؛ وأمة يكذبون الحقيقة (سورة البقرة / ٢: ٤٢)؛ وأمة حذرهم الله بسبب إنكارهم نعم الله (سورة البقرة / ٢: ٤٨-٤٧)؛ وأمة تم اختبارهم عن طريق عبودية ملوك مصر (البقرة/٢: ٤٩)؛ وأمة يعبدون الأوثان أثناء التوجيه النبوي (سورة البقرة / ٢: ٥١)؛ وأمة أمروا بالانتحار الجماعي (سورة البقرة / ٢: ٥٤)؛ وأمة لا يؤمنون بالأمور الغيبية ويتبنون العقيدة المادية (القرة/٢: ٥٦-٥٥)؛ وأمة يمارسون الظلم وسط تلقينهم نعم الله (البقرة / ٢: ٥٧)؛ وأمة يتصفون بكثرة الجدال والسؤال لنبيهم (البقرة / ٢: ٦١)؛ وأمة يخالفون وعد الله (البقرة / ٢: ٦٤)؛ وأمة يجبون أن يتلاعبوا بأوامر النبي (البقرة / ٢: ٦٧-٧١).

وأوضح طالب أن اليهود أمة عنيدة ترفض الحقيقة الإلهية (البقرة / ٢: ٧٤)؛ وأمة لا يمكن أن يتوقع منها أن تؤمن بحقيقة الأنبياء (البقرة / ٢: ٥٧)؛ وأمة تحب ممارسة الخداع في وسط المجتمع (البقرة / ٢: ٧٦)؛ وأمة تحب التجارة بالدين / أسماء الله (البقرة / ٢: ٧٩)؛ وأمة تعتقد أنها لا تدخل النار إلا لحظة (البقرة / ٢: ٨١-٨٠)؛ وأقل أمة تتمتع بأهل الخير (البقرة / ٢: ٨٣)؛ وأمة يجب معظمها القتال مع بعضها البعض (البقرة / ٢: ٨٥-٨٤)؛ وأمة أكثر تكبرا وفخورا بأعراقها (البقرة/٢: ٩١)؛ وأمة أكثر حرصا على الحياة، وخوفا من الموت (البقرة/٢: ٩٦)؛ وهم أعداء لجبريل وغيره من الملائكة (البقرة / ٢: ٩٧-٩٨)؛ وأمة تحب نبذ العهود (البقرة / ٢: ١٠٠)؛ وأمة تحب اتباع الكفار (البقرة/٢: ١٠٢)؛ وأمة أكثر حسدا من النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأمته (البقرة / ٢: ١٠٥)؛

وأمة تحاول تكفير أمة محمد (البقرة / ٢ : ١١٠-١٠٩)؛ وأمة لا تعترف بالمسيحية (البقرة / ٢ : ١١٣)؛ وأمة تقول إن الله قد اتخذ ولدا (سورة البقرة / ٢ : ١١٦)؛ وأمة لا ترضى بالحرية الدينية (البقرة/ ٢ : ١٢٠)؛ وأمة ترغب عن دين إبراهيم (البقرة / ٢ : ١٣٣-١٣٠)؛ وأمة عنصرية واعتذارية (البقرة / ٢ : ١٣٥)؛ وأمة لا تحجل من الكذب (البقرة / ٢ : ١٤٠-١٣٩).

كما أن اليهود، بحسب طالب، أمة تعتبر نفسها الأذكي (البقرة / ٢ : ١٤٢)؛ وأمة لا تتبع إلا ما تريده (البقرة/ ٢ : ١٤٥)؛ وأمة أكثر معرفة بصفات النبي محمد ولكنها رفضتها (سورة البقرة / ٢ : ١٤٦)؛ وأمة لعنها الله بسبب كتمانها الحق (البقرة / ٢ : ١٥٩)؛ وأمة أكثر تعصبا عن التقاليد والأجداد (البقرة / ٢ : ١٧٠)؛ وأمة تقول إن البيع مثل الربا (البقرة/ ٢ : ٢٧٥)؛ وأمة تجعل الدين أداة للكذب (آل عمران / ٣ : ٢٤-٢٣)؛ ويحظر على المؤمنين أن يكونوا موالين لليهود (علي عمران / ٣ : ٢٨)؛ وأمة تخطط لقتل عيسى عليه السلام (آل عمران/ ٣ : ٥٤-٥٢)؛ وتحب إثارة الشكوك (آل عمران / ٣ : ٧٣-٧٢)؛ وعدم تأدية الأمانة (آل عمران / ٣ : ٧٥)؛ ممارسة الافتراء في الشؤون الدينية (آل عمران / ٣ : ٧٨)؛ وأمة جعلت الدين وسيلة لاستعباد الأمم الأخرى (آل عمران / ٣ : ٨٠-٧٩)؛ وتريد أن تجعل الأمم الأخرى على أنها مواجهة للإسلام (آل عمران / ٣ : ٨٣-٨٥)؛ وممارستهم الظلم حالت دون قبولهم الهداية (آل عمران / ٣ : ٨٦-٨٧)؛ وتصد الناس عن سبيل الله (آل عمران / ٣ : ٩٩)؛ وأمة تحب التفرق وتدمير الفهم الديني (آل عمران / ٣ : ١٠٥).

وبالإضافة إلى ذلك، فإن اليهود لا يرغبون في رؤية الخير للمسلمين (آل عمران / ٣ : ١٢٠-١١٨)؛ وهم يسبون الله بأنه فقير (آل عمران / ٣ : ١٨١)؛ ويجبون أن يجعلوا مقياس الحقيقة وفقا لرغبتهم (آل عمران / ٣ : ١٨٣)؛ ويبحثون عن الثناء الزائف (آل عمران / ٣ : ١٨٨)؛ و يعتبرون

أنفسهم أركى الناس (سورة النساء / ٤ : ٤٩)؛ ويقومون بابتزاز الآخرين عندما كانوا في السلطة (سورة النساء / ٤ : ٥٣)؛ ويحسدون الآخرين على ما تلقونه من الخيرات (سورة النساء / ٤ : ٥٤)؛ ويجنون تطبيق القوانين ظلما (سورة النساء / ٤ : ٦٠)؛ يدعون الناس الذين جعلهم أولياء إلى الضلال (النساء/٤: ٨٩)؛ ويلاعبون الأنبياء (سورة النساء / ٤ : ١٥٣) ؛ ويدعون أنهم قتلوا عيسى عليه السلام (سورة النساء ٤ : ١٥٧)؛ وأمة حرم الله عليهم الطيبات (النساء/٤: ١٦٠)؛ ويزعمون أنهم أبناء الله وأحباؤه (المائدة/٥: ١٨)؛ وأنهم جبان (المائدة/٥: ٢٢) ؛ وحملهم الله عبئا ثقيلا بسبب فساد أخلاقهم (المائدة/٥: ٣٢)؛ وهم الأسرع في رفض الحقيقة (المائدة / ٥ : ٤١) ؛ ويأمرون الناس بمحاربة الحق (المائدة / ٥ : ٤١).

وعلاوة على ذلك، فإن اليهود في رأي طالب، يحبون القيام بالأعمال القذرة (المائدة / ٥ : ٤٢)؛ ويخافون من البشر أكثر من خوفهم من الله (المائدة / ٥ : ٤٤)؛ ويسبون الإسلام ويجعلونه هزوا ولعبا (المائدة/٥: ٨٥)؛ ويقولون إن الله بخيل (المائدة / ٥ : ٤٦)؛ يوحون إثارة الحرب (المائدة/٥: ٦٤)؛ ويحبون أن ينكروا الحقيقة التي لا يحبونها (المائدة/٥: ٧٠)؛ ويتجرؤون على قتل أنبيائهم (المائدة / ٥ : ٧١)؛ وملعونون من قبل أنبيائهم (المائدة / ٥ : ٧٨)؛ وعلمائهم لا يتناهون عن المنكرات المنتشرة في المجتمع (المائدة/٥: ٧٩)؛ وهم على استعداد للتعاون مع أعداء الدين من أجل تدمير الإسلام (المائدة/٥: ٨٠)؛ وهم أشد الناس عداوة على لإسلام (المائدة/٥: ٨٢).

ويمكن الاستنتاج أن فهم المسلمين في إندونيسيا نحو اليهود، كما يراه طالب، هو صورة بنيت في إطار ثقافي، وأجواء دينية خلال وفترة معينة تدهورت فيها العلاقات بين المسلمين واليهود. وبناءً على ذلك، قاموا بتطوير المفاهيم حول وجود الأديان اعتمادا على الآيات القرآنية،

والأحاديث الشريفة التي أضيفت مع تصورات تجريبية وملاحظات قصيرة، وبطريقة بسيطة أصبحت بدورها سلبية للغاية.

ولا بد من التأكيد أن الاستخدام الفعلي لهذه الآيات في المناقشات حول اليهود في إندونيسيا لم يكتسب شعبية إلا مؤخرًا. ولا شك أن أصل الكراهية الحقيقية هو وجود دولة إسرائيل في وسط الدول العربية وتفوق جيشها. وهذه الآيات القرآنية أعطت فيما بعد شرعية للكراهية التي تسببها الأحداث السياسية. ويبدو أن كتابات علماء العرب المعادين لليهود أكثر تأثيرًا بالكتب الغربية المعادية للسامية مثل البروتوكولات من تأثيرهم بالآيات القرآنية المتعلقة باليهود. فكان معظم الكتب المرتبطة بـ«الخطر اليهودي» المنشورة في العالم العربي تشير إلى بروتوكولات وعلماء الغرب المناهضين للسامية، كما سيأتي بيانه.

الاتجاهات التأميرية

إن الأنماط والنماذج التي أشار إليها علماء المسلمين الإندونيسيين في فهم اليهود وديانتهم، كما سبق ذكره، تميل أكثر إلى كونها محاولة تهدف إلى بناء التوقعات حول التاريخ اليهودي والنظرة اليهودية للعالم على أساس المصادر والمنظورات الإسلامية بدلاً من تقديمها بشكل شامل وموضوعي عن اليهود واليهودية.

ومن ناحية أخرى، هناك نزعة براغماتية لاستخدام القضايا اليهودية من أجل الحصول على التعاطف والتأكيد على الهوية. ويحدث هذا، بشكل خاص، عندما يكون الشعور بالتهميش هو السبب الرئيسي للرغبة في جعل القيم الإسلامية معيارًا لتقييم الحياة الاجتماعية للمجتمع والدولة. وفي هذه المرحلة، أصبح ما حدث على الصعيد السياسي العالمي أساسًا لظهور الاتجاهات التأميرية

لاتهام اليهود سببا لجميع المشاكل السياسية والاجتماعية والاقتصادية. وفي هذا السياق فإن نظرية المؤامرة لها جاذبية قوية لكونها تقدم تفسيراً بسيطاً يسهل فهمه، ولكنها، من ناحية أخرى، تعطي تبريراً للبحث عن كبش فداء. وهي تحمل مسؤولية كل ما ليس مرغوباً فيه على الآخرين. فلا يحتاج أتباع هذه النظرية إلى الكشف عن كل ما لديهم من أوجه القصور والضعف والأخطاء، ولا يجب عليهم أن ينتقدوا أنفسهم، لأن كل الأشياء تعتبر جريمة يرتكبها الطرف الآخر، كما أن هذه النظرية تغطي إمكانية أي شخص للبحث عن الأسباب الحقيقية، ولذلك ليس من السهل أو حتى المستحيل تغيير الظروف غير المرغوب فيها بشكل عقلائي.

وتؤكد هذه النظرية أن جميع الأحداث السياسية والاقتصادية التي حدثت منذ قرن من الزمان، أي منذ تطور الرأسمالية، والحركات الشيوعية، والثورات، والثورات المضادة، وتحديث النظام الاقتصادي وعقلنته، وحركات التحرر والمساواة، والليبرالية، والعلمنة، تؤكد أنها نتيجة للهندسة المعقدة جداً.

وعند هذه النقطة، واعتماداً على هذا التفكير التأمري، مع النظر إلى ما فعلته الولايات المتحدة وحلفاؤها ضد المسلمين، فإن العديد من العلماء المسلمين لا يرون فقط التدهور والهزيمة اللذين تعانيهما البلدان الإسلامية والمجتمعات الإسلامية اليوم بسبب الهيمنة الغربية على الدول الإسلامية، ولكن أيضاً رمز للهيمنة السياسية للصهيونية اليهودية، كما ذكره جارودي (1997). وقد أثرت أسطورة الهيمنة اليهودية في تشكيل صور يهودية سلبية في نظر المجتمعات الإسلامية ليست فقط في إندونيسيا بل في العالم الإسلامي بشكل عام. وبالتالي أصبح ما أصاب العديد من الناس في البلدان الإسلامية من اضطرابات وآلام، يشعر به كذلك المسلمون في إندونيسيا بشكل كامل.

ونتيجة لذلك، فإن ما تتعرض لها البلدان المسلمة من اعتداء وقمع، لا ينظر إليه نظرة سياسية فحسب، بل يُعد هجوماً على الهوية الدينية (أي الإسلام)، وكذلك يعتبر استمراراً للحروب الصليبية بين المسلمين والمسيحيين التي حدثت في العصور الوسطى، وفي الوقت نفسه يعد استمراراً للمعارك الأيديولوجية بين الإسلام واليهود والتي لم تنته بعد (Hijazi 2006).

وهنا أصبحت التعابير الدينية التقليدية، مثل الجهاد أو الاستشهاد، هوية مميزة بين المسلمين والغرب (وكذلك اليهود). وتطوير هذه النظرة النمطية، كما سبق بيانه، أصبح مادة مخصّبة لتطوير الحركات المعادية لليهود والغرب في العالم الإسلامي، بما في ذلك إندونيسيا (Hendropriyono 2009).

ومن المهم أيضاً أن نلاحظ أن تأليف الكتب المتعلقة باليهود مرتبط بشكل أو بآخر بالاضطرابات السياسية التي حدثت في الشرق الأوسط، كما رأينا في كتابات أ. هاشمي (Hasjmy 1970). وبالنسبة لبعض المسلمين في إندونيسيا، فإن الصراعات التي حدثت بين الدول العربية ودولة إسرائيل الحديثة هي امتداد للصراع الذي وقع من قبل بين المسلمين واليهود. وعند هذه النقطة، عندما وقع الصراع العربي الفلسطيني، تزايدت هيمنت النصوص التي تحتوي على صور سلبية لليهود (والصهيونية) على خطاب المسلمين الذي تحدث عنهم، مما أدى في النهاية إلى تأثير الكتاب المسلمين الإندونيسيين بهذا المنظر.

كانت الحركة الصهيونية، تاريخياً، هي حركة سياسية تحمل الفكرة القومية اليهودية والثقافة اليهودية، وتهدف إلى إقامة دولة يهودية في منطقة جغرافية معينة كتفسير لمفهوم أرض إسرائيل الذي يوجد في التقاليد اليهودية والمعتقدات الدينية (Ravitzky 1996). وقد بين جاكوب

نوسنر (Neusner 1991, 469) أن الصهيونية هي حركة قومية يهودية تأسست في عام ١٨٩٧ في بازل من قبل ثيودور هرتزل الذي يقدم اليهود ككيان سياسي بهدف إقامة دولة يهودية في المنطقة الفلسطينية. لذا، من الواضح تماماً أنها حركة سياسية ذات أهداف سياسية، وليست حركة دينية. وفي سياقات معينة، فإن اليهودية هي هوية قومية وليست هوية دينية، وبالتالي فإن الصهيونية هي قومية لأمة لا تملك دولة بعد. وهم يتطلعون إلى إقامة دولة وطنية علمانية لليهود. وفي سياق معين فإن ولادة الحركة الصهيونية لا علاقة لها باليهودية.

وقد برزت الصهيونية وسط تطور المنظور المعادي للسامية الذي طغى على مختلف التطورات الاقتصادية التي تلت الثورة الصناعية في القرن التاسع عشر الميلادي. وفي نفس الوقت واجهت أوروبا اضطرابات اجتماعية وسياسية مختلفة. وبالنسبة لليهود الذين يعيشون في أوروبا، وخاصة في دول، مثل النمسا وألمانيا وبولندا، فإن هذا الوضع ليس لصالحهم بسبب حدوث الاحتكاك بين الجماعات العرقية والدينية. لذا، فقد عزز هذا الاحتكاك، في مرحلة ما، المواقف والآراء المعادية للسامية واليهود في أوروبا (Almog, Reinharz, and Shapira 1998).

ولذلك، بالنسبة لبعض الشخصيات، مثل هرتزل، يجب أن يكون هناك موقف سياسي حازم من قبل اليهود في أجزاء مختلفة من العالم لكي يتحدوا في كيان سياسي قائم على نفس العناصر العنصرية والوطنية وهو اليهود. وهذا هو ما يدفع مجموعة داعمة للصهيونية إلى إقامة دولة خاصة بها، ألا وهي الدولة اليهودية. وعلى الرغم من أن الصهيونية كانت مستوحاة من تفسير تعاليم الدين اليهودي بشكل واضح، إلا أنها نشأت في نهاية القرن التاسع عشر في أوروبا بصفتها حركة صحوة وطنية ذات طبيعة قومية. ومرة أخرى، حتى هذه المرحلة،

ليست الصهيونية حركة دينية. وبالطبع لا يتفق كل اليهود مع هرتزل، غير أنه مع تزايد قوة المواقف والسلوك المعادية للسامية واليهود في أوروبا، أصبحت أفكاره معروفة بشكل أوسع.

ومن المهم أيضاً أن نفسر أن معاداة السامية (المواقف المعادية لليهود) في أوروبا قد وصلت إلى ذروتها في نهاية القرن التاسع عشر، وكانت مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالحدائث، وهي عبارة عن رد فعل على التدفق السريع للتغير الاجتماعي والاقتصادي، وتطور الرأسمالية الحديثة ضد الحركات الليبرالية والاشتراكية والدول القومية والعلمانية. وهذا هو مصب ظهور اعتقاد قوي بأن كل التغيرات الاجتماعية والسياسية، لا تنتج عن ديناميكية التطور التاريخي فقط ولكن يتم التخطيط لها بواسطة مؤامرة من الناس الذين يريدون الهيمنة على العالم بأسره. وفي هذه الحالة، يُعتقد أن اليهود كانوا وراء ذلك.

والمشكلة هي أين يتم تأسيس هذه الدولة اليهودية؟ فوق الاختيار أخيراً على الأراضي الفلسطينية، وهي منطقة سكنية للعرب في الشرق الأوسط كانت في ذلك الوقت تحت حكم الإمبراطورية العثمانية. وهذا في الواقع ليس سهلاً، لأن فلسطين نفسها كانت يسكنها العرب منذ زمن بعيد والذين كانت غالبيتهم مسلمين (Gorni 1987; Kedourie and Haim 2012). وفي هذه المنطقة نزاع قديم لعدة مجموعات دينية، مثل اليهود، والمسيحيين، والمسلمين. هذه هي القضية الرئيسة في النزاع بين المسلمين واليهود حتى يومنا هذا. وبالنسبة للنشطاء الصهاينة، فإن أرض إسرائيل والأراضي الموعودة موجودة بالفعل في الأراضي الفلسطينية. ولذا فإن اختيار فلسطين كبيت قومي لليهود، بطبيعة الحال، يرتبط بتوقعاتهم حول التاريخ المقدس لليهود الموجود في التوراة، ما أدى في وقت لاحق إلى أن تكون الحركة الصهيونية ملونة بشكل متزايد بالرموز الدينية.

وفي سياق حرب الخطاب هذه، كانت أعمال علماء المسلمين في إندونيسيا التي تناولت العلاقة بين الصهيونية واليهود تحظى بالقبول من قبل العديد من المجتمعات المسلمة الإندونيسية، ويتضح ذلك في أعمال كل من برهان (Burhan 2012)، وأحمد فطاني (Fathoni 2010)، وأديان حسيني (Husaini 2004)، وصبر الدين حسين (Hussein 1998)، وعبدي الحق (Al-Haqq 2010)، وأحمد غزالي خيري وأمين بخاري (Khairi and Bukhari 2009)، أو الكتب المترجمة المختلفة، مثل مؤلفات كل من محمد خليفة حسن (Hasan 2009)، ووليام غ. كار (Carr 1991)، وجيري دي غراي (Gray 2011)، وأندرو سي هيتشكوك (Hitchcock 2011).

وبالإضافة إلى ذلك، كانت الإستراتيجية التي نفذتها الحركة الصهيونية أيضاً مصدر قلق للكاتب المسلمين الإندونيسيين، مثل هيري نوردي (Nurdi 2009). في كتابه *Membongkar Rencana Israel Raya* (الكشف عن الخطة الإسرائيلية الكبرى) حيث كشف الكاتب عن استراتيجيتين رئيسيتين كانتا الركيزتين الأساسيتين لمخطط الصهيونية الإسرائيلية في العالم الإسلامي. ويرى أنه تم تنفيذ الاستراتيجية الأولى من خلال تعزيز دولة إسرائيل بشكل منهجي كأقوى دولة في منطقة الشرق الأوسط التي كانت قادرة على التأثير في الدول العربية سياسياً. ويتم ذلك عن طريق تعزيز موثوقية القوة العسكرية الإسرائيلية على الدول العربية. وأما الاستراتيجية الثانية فهي إدارة سياسة التفرقة (فَرَّقْ تسد) في العالم الإسلامي، خاصة في الشرق الأوسط وجنوب آسيا، بحيث تصبح دولاً صغيرة ضعيفة لا تعتمد إلا على القبيلة والطائفة.

وهنا، على الرغم من أن وجود المجتمع اليهودي في البلاد يمكن اعتباره «خيالياً»، على حد تعبير هادلر (Hadler 2004)، إلا أنهم دائماً أصبحوا كبش فداء لمشكلات مختلفة يعانيها المسلمون سواء في العالم الإسلامي

أو في إندونيسيا. ولذلك، فإن بعض العلماء المسلمين المعروفين مثل أ. هاشمي (Hasjmy 1970)، وبرهان الدين دايا (Daya 1982)، أصبح كل منهما مرجعا رئيسا في وصف صورة اليهود. ولهذا السبب يتكهن أو يستنتج بعض الكتاب، مثل نوردي والعطاس (Nurdi and Alatas 2010)، وكيلايني (Kailany 1988)، وأنوار (Anwar 1992)، وأرتاويجايا (Artawijaya 2010)، أن اليهود والصهاينة، في أغلب الأحيان، هم الذين وراء كل حدث يسيء إلى الإسلام والمسلمين.

وفي الوقت نفسه، فإن القضية المتعلقة بحركة المؤامرة التي تم تصميمها بعناية شديدة لتدمير الإسلام والمسلمين، مثل بروتوكولات حكماء صهيون، وبروتوكولات اجتماعات حكماء صهيون (*The Protocols of the Meetings of the Learned Elders of Zion*)، والعلاقات بين اليهود والحركات السرية، مثل الماسونية الحرة، والمنتورين أو حركة النظام العالمي الجديد أصبحت هذه القضية هي الموضوعات الرئيسية في كتب علماء المسلمين الإندونيسيين، كما هو موجود في كتابات كل من هيري نوردي (Nurdi 2006, 2007, 2008, 2009)، و وانغ إيان يونيو (Jun 2009)، ومحمد إلهام مرزوق (Marzuq 2008)، أو أعمال الترجمة مثل عمل هينري ماكاو (Makow 2012).

وينبغي أيضا التأكيد أن استخدام النصوص الواردة في هذه البروتوكولات قد أصبح بالفعل أساساً مهماً في رؤية العلاقة بين الإسلام واليهود، بما في ذلك في إندونيسيا. وقد أوضح مارتن فان برويسين أن المسلمين في إندونيسيا غالباً ما يدخلون فهمهم لليهود أو الصهيونية في خطابهم الديني-الاجتماعي (Bruinessen 2013). وهذه البروتوكولات كانت في بدايتها التاريخية منشورة في روسيا، وكان يستخدمها هتلر كمادة الدعاية المعادية لليهود في ألمانيا، كما أنها ساهمت في الهولوكوست

أو محرقة اليهود (القتل الجماعي). وتمت طباعة أكثر من ١٠,٠٠٠ نسخة في ألمانيا وحدها، وترجمتها الإنجليزية تم بيعها في المملكة المتحدة، والولايات المتحدة. وبعد الحرب العالمية الثانية أي بعد تأسيس إسرائيل وطرد بعض الفلسطينيين من قبل الصهاينة، بدأ هذا الكتاب يعرف في العالم العربي، وسرعان ما أصبح مرجعا.

وفي نظر العديد من النشطاء المسلمين، بما فيهم في إندونيسيا، فإن مضمون «بروتوكولات حكماء صهيون» هو عبارة عن وثائق محاضر الاجتماع التي تناقش خطة سياسية عالمية قيل إنها نفذتها النخبة اليهودية في أواخر القرن التاسع عشر. وجاء في هذا النص أن القادة اليهود وافقوا على غزو وهيمنة اليهود على مستوى العالم من خلال السيطرة على الصحافة والسياسة والاقتصاد العالمي. وهذه الطريقة سوف تفسح المجال أمام اليهود للإطاحة بالقوى السياسية والأخلاقية للدول الأخرى. لذلك، وفقاً لمحمد طالب، على سبيل المثال، فإن موجة تدمير العالم التي تدير بشكل منظم وموجه ومبرمج ومدعوم بأموال غير محدودة هي من أعمال اليهود، كما أنهم أيضا مصدر الكارثة، وظهور قوة عملاقة تدمر العالم، وقوة الشر التي دائما تنتج الشر على هذه الأرض (Thalib 2010). وفي هذا السياق كانت نصوص البروتوكولات تعتبر باب الدخول لمقاومة اليهود التي قرئت في أنحاء القارات، كما أنها مبرر لزيادة قوة الحركة المعادية سواء في أوروبا أو في البلدان الإسلامية عندما تمت ترجمتها إلى اللغة الإنجليزية واللغة العربية.

نظرا لأهمية هذه الوثيقة، فقد أكد هيري نوردي (Nurdi 2009) أن هناك اعتقادا قويا أن البروتوكولات أصبحت الأيديولوجية الأساسية للحركة الصهيونية. ولهذا السبب، قدم ملخصًا موجزًا لمحتوياتها، وهي كما يلي: أن الوثيقة تضمنت نقل أفكار وأهداف الحياة البشرية. ومن

ناحية أخرى، يجب على اليهود بناء أهدافهم الكبرى باستمرار أي تطوير التكنولوجيا العسكرية الحربية، والتنمية المالية؛ وأن اليهود سوف يصنعون حروبًا مختلفة ويتحكمون عليها؛ وأن اليهود يجب أن يسيطروا على أوروبا، بحيث يخلقون وضعا يزيد من حدة التوترات بين الشعب والحكومة حتى تكون سلطة الحكومة ضعيفة، بينما يملك الناس القدرة على التحرك؛ وأن الحركة الماسونية سوف تكون رأس حربة لمحو المعتقدات عن الله.

كما يعتقد نوري أن «بروتوكولات صهيون» تنص على وجوب بذل الجهود لمواصلة تشويه سمعة الكهنة والعلماء حتى ينظر إليهم على أنهم حقراء؛ وأن اليهود يجب أن يقوموا بتخزين الثروات والإمكانات المالية الدولية؛ وأن الإحساس بالكراهية يجب نشرها ليس فقط في المجتمع بل أيضًا فيما بين الدول والقارات؛ وأن الغزو الثقافي يجب أن يكون إحدى الأجناس التي يتم تنفيذها في بلد ما من خلال التحكم في الكتاب والمؤلفين والسياسيين والخبراء القانونيين وغيرهم؛ وأن أولئك الذين يشغلون مناصب في بلد ليس من أصل يهودي يجب التحكم فيهم لكي يسهل توجيههم؛ وأن العائلات غير اليهودية يجب أن تستهدفها المجموعات الصهيونية؛ وأن الصهيونية واليهود كانوا مقتنعين بأن الله قد سبق لليهود أن يختبروا الشتات في جميع أنحاء العالم؛ ويجب التحكم في الصحف بما في ذلك تحديد عناوين الصحف والمعلومات الإعلامية المنشورة؛ وأن الرأي العام يجب أن يظل بعيداً عن الحقيقة والمعلومات الحقيقية، حيث يجب أن تتم عرقلة الذهن السليم ودفنه بعمق من خلال تقديم الأخبار الشعبية التي تستحوذ على اهتمام الرأي العام على نطاق واسع.

و قد أضاف نوردي أن «بروتوكولات صهيون» تنص أيضًا على أن الديانات المتبقية يجب أن تكون يهودية، وبالتالي فإن الديانات

الأخرى سوف تتآكل من خلال تدميرها عبر وسائل مختلفة، مثل تطوير الأفكار، والابتكار الديني، خاصة من خلال التحرير الديني؛ وأن انتشار وكلاء اليهودية، وخاصة شبكات الماسونية، سيتم إرسالها في جميع أنحاء العالم؛ وعلى اليهود أن يظهروا على رأس المؤسسات المهمة، مثل الجامعات، والحركات الفكرية؛ وأن دور الزعماء الدينيين يجب تدميره بحيث لم يعد الناس يؤمنون بهم ويحترمونهم؛ لا بد من خلق أعمال الشغب في جميع أنحاء العالم؛ وأن السياسيين والمناضلين يجب القبض عليهم، ويصوّرون كاللصوص والمجرمين والقتلة والإرهابيين؛ ويجب تقوية الديون الخارجية بحيث يستمر تدفق ثروات الدولة إلى خزينة المجموعة اليهودية؛ ويجب على اليهود دعم الحكومة وتقديم النصيحة التي تبدو وكأنها وسيلة لإيجاد الحل، وهي في واقع الأمر نصيحة فارغة من شأنها أن تشل الحكومة في الوقت الذي تتزايد فيه السلطة اليهودية؛ وأنه يجب السيطرة على موارد الذهب لأنه يلعب دوراً مهماً؛ وأن اليهود يجب القيام بإضعاف الأمم والشعوب الأخرى، وفي نفس الوقت سوف يقومون بتقوية الشعب اليهودي؛ وأن أحفاد داود سوف يحكمون ويصبحون ملوكاً بمساعدة شخصيات صهيونية (Nurdi 2009).

وبالعودة إلى السياق الاندونيسي يمكن الافتراض أنه من المرجح أن بداية ظهور فكرة خطر اليهود ومعاداة الصهيونية نشأت من النصوص العربية، واكتسبت شرعيتها من نشر نصوص «بروتوكولات حكماء صهيون». وليس من قبيل المصادفة أنه في ستينيات القرن الماضي، كان أحمد شلبي، وهو خبير في دراسات مقارنة الأديان من مصر، يقوم بمهمة التدريس في إندونيسيا حيث ألف كتاباً عن الديانة اليهودية. ومن المحتمل أن يلعب دوراً هاماً في تبني المسلمين الإندونيسيين الأفكار الأساسية المتعلقة باليهودية ومخاطر الصهيونية، كما ورد في البروتوكولات.

ومع ذلك ينبغي التأكيد أن اهتمام المسلمين في إندونيسيا باليهود كان منذ وقت طويل. ويمكن ملاحظة ذلك من خلال كتابات رونيت ريتشي (Ricci 2010) التي تصف ظهور المؤلفات التي تناولت اليهود في عدد من النصوص القديمة التي نشرت قبل عدة قرون. وذكر أن عددا من النصوص القديمة أشارت إلى أن الخطاب اليهودي دخل الأعمال الأدبية في إندونيسيا منذ عدة قرون مضت، حيث قام بدراسة الهوية اليهودية الموجودة في كتاب أدبي جاوي.

ويمكن القول إن القضية اليهودية أصبحت، في نهاية المطاف، أداة مساومة سياسية لظهور الحركات المرتبطة برفض المساواة، والحرية، والأخوة، بما في ذلك قضية المساواة بين الرجل والمرأة، والقضايا المتعلقة بحقوق الإنسان، أو تحرير السياسة أو الاقتصاد كما قام به كل من أرتاويجايا (Artawijaya 2010)، وأنطون رمدان (Ramdan 2009)، ولوتز (Lotz 2010)، وإيغي سوجانا (Sudjana 2011).

على سبيل المثال، يحاول أنتاويجايا في كتابه تصوير دور اليهود في تدمير الإسلام في إندونيسيا والذي يتم أيضًا عبر شبكة تسمى الماسونية، كما أنه يعتقد أن هذه الحركة لها دور كبير منذ عهد الاستعمار حيث كانت تحاول بكل الطرق إضعاف الإسلام. ويرى أن هذه الحركة الخفية خطيرة لما تلعبه من دور في الحركات الوطنية في هذا البلد. وقد تم إشراك نخبة من السكان الأصليين في تقديم هذه الحركة إلى السكان المحليين باستخدام المواضيع العالمية المتمثلة في المساواة، والحرية، والأخوة بغض النظر عن العرق أو الطبقة أو الدين، حيث كانت الأمور كلها ضمن الأيديولوجية اليهودية. وأضاف أنتاويجايا أن هذه الحركة تجسدت في فلسفة إندونيسيا بهدف جعل العالم في حكومة واحدة، ويؤكد أن الماسونية هي المنظمة اليهودية الدولية التي تسير خلف الاستعمار

ومغطاة بشعارات الحرية والأخوة والمساواة. لذلك حذر المسلمين من هذه الحركة من خلال بناء مجتمع يقظ وقوي (Artawijaya 2010). والسؤال الذي ينبغي أن يطرح هنا هو ما حقيقة الحركة الماسونية؟ إن الماسونية هي في الواقع منظمة سرية تعتبر تعاليمها من قبل بعض الناس مشابهاً للطريقة الصوفية مع نماذج طقوسية لا يسمح بمعرفتها إلا لبعض الناس. وهي، بشكل عام، حركة تعزز القيم الإنسانية أكثر منها من القيم الدينية التقليدية. وقد تأسست الماسونية في لندن عام ١٧١٧، وسرعان ما انتشرت في الدول الأوروبية، وأصبحت العدو الرئيسي للكنيسة الكاثوليكية. وانضم إليها بعض من أبرز المفكرين والسياسيين والفنانين، من أمثال جوته، وكانط، وهيغل في ألمانيا، وموزارت، وهادين في النمسا، وفولتير، وروسو، وديدرو في فرنسا، وجورج واشنطن، وبنجامين فرانكلين في أمريكا.

منذ القرن التاسع عشر، ارتبطت الماسونية بأفكار الثورة الفرنسية والحدثة، ما أدى إلى جذب انتباه العديد من العلماء بهذه المنظمة، بما فيهم بعض الشخصيات الإسلامية، مثل جمال الدين الأفغاني، ومحمد عبده اللذين كانا قد انضما إلى الماسونية عندما كانا في فرنسا. ومن المهم التأكيد أن الماسونية ليست لها علاقة خاصة باليهودية، كما أن عدد اليهود المنخرطين إليها قليل. إن الجهود المبذولة لربط اليهود بالحركات السرية الأخرى يمكن أن يُنظر إليها من خلال الكتاب الذي ألفه ن. هـ. برهان (Burhan 2012) والذي يناقش ارتباط اليهود بحركة المتنورين، وهي مجموعة أخوية قديمة عرفت في بدايتها باسم «المتذوقين المثاليين» والذي يشير إلى مجموعة الكاتار الأقلية المنتشرة في أوروبا منذ ٤٠٠ عام. ويعتقد برهان أن هذه المجموعة هي التي نشرت كتابًا بعنوان "The Novus Ordo Seclorum" (تعرف باللغة

الإنجليزية باسم "New Order of the Ages" يحتوي على مفاهيم ومذاهب ونظريات حول الحكومة العالمية.

وبالإضافة إلى أشكال المؤامرة التي سبق ذكرها، تكشف بعض مؤلفات المسلمين الإندونيسيين عن الفظائع التي ارتكبتها اليهود الإسرائيليون وخاصة ضد العرب الفلسطينيين. على سبيل المثال، لقد وصف الكتاب الذي ألفه عبدي الحق وفريق كازي بعنوان *Israel Menjarah Organ Tubuh Muslim Palestina* (إسرائيل نُهبت الأجسام المسلمة الفلسطينية) (AI-Haqq 2010) وبشكل تفصيلي الفظائع التي ارتكبتها الدكتور يهودا هيس الذي يملك سلطة إجراء فحوصات الميت وإزالة أعضائه دون إذن من أقاربه، كما كشف عن وجود متحف يحتوي على جماجم بشرية يعتقد البعض أنها العرب الفلسطينيين.

وبالإضافة إلى ذلك، فإن قضية الصهيونية أو المؤامرة أصبحت ذخيرة فعالة تسعى إلى إسكات الأفكار التقدمية، وتعزيز وجهات النظر المحافظة في الحياة الاجتماعية والدينية، كما يتجلى ذلك في أعمال كل من فيصل ساكري (Sakri 2008)، وبول و. فان دير فيور (Veur 2012)، ورزقي ويدياسمارا (Ridyasmara 2008). وليس من المستغرب أن يتم ربط مؤامرة الصهيونية بحركات التجديد في أوساط المسلمين الإندونيسيين أنفسهم. وما حدث مع هذه الحركة في أوائل الثمانينيات من القرن الماضي كان مثلاً حيث أصبحت فكرة الصهيونية ذخيرة تقسيم. ومن المعلوم أن حركات التجديد في تلك الفترة كانت نشطة للغاية في انتقاد الأفكار القائمة من خلال تقديم نمط جديد من التفسير، والدعوة إلى موقف متسامح تجاه إخوانهم المسلمين وأتباع الديانات الأخرى. ومن خلال هذا المنظور التأمري، فإن ما قام به المصلحون الإسلاميون تعرض للاتهامات بأنهم لأناس أرادوا تدمير الإسلام من الداخل. وهنا،

وباستخدام مقارنة المؤامرة اليهودية القائمة على المنطق القائل بأن كل ما يهدد الإسلام هو عمل يهودي - صهيوني، فإن حركة التجديد الإسلامي هي في حد ذاتها جزء من المؤامرة اليهودية. وعلاوةً على ذلك، يلاحظ أن هذه الأعمال غالبًا ما تكون «سياسية» جدًا، وهي أداة هيمنة لتهميش وجهات نظر دينية مختلفة، كما حدث في بعض الحالات، مثل مشروع قانون مكافحة الإباحية، والمراجعة القضائية بشأن قانون انتهاك حرمة الدين.

نظرا للطبيعة التآمرية التي تتميز بها تلك المؤلفات فهي في معظمها تسعى إلى إثبات السلوك اليهودي الشرير والمآكر في إطار الهيمنة على العالم والسيطرة على العالم الإسلامي. ومع ذلك فإن ما تناوله هو عبارة عن مفهوم لا يحدث بشكل كامل في الحياة الحقيقية. وكذلك، نظرا لكونها نموذج الرفض أو مواجهة للخطاب، فإنها أصبحت في بعض الأحيان مجردة ومليئة بالتحامل.

الخلاصة

بناء على الدراسة التي أجريت، يمكن الاستنتاج أن المواضيع التي قُدمت في تلك المؤلفات هي متنوعة، بدءا من تاريخ نشأة اليهود وديانتهم، ومرورا بقضية دولة إسرائيل والصهيونية، ومعاداة السامية، وانتهاء بنظرية المؤامرة التي تضع اليهود كجهات فاعلة رئيسة، أو العقل المدبر في إحداث الفوضى في الحياة السياسية والاقتصادية والثقافية والاجتماعية التي تحدث في العالم. لذلك، فإن ماتضمنه أعمال الكتاب الإندونيسيين، غالباً ما يكون من الصعب التمييز بين ما هو ديني وما هو مجتمعي، حيث يكون المصطلحان يتبادلان الأماكن التي تتقاطع فيها الحدود المفاهيمية في كثير من الأحيان.

وبشكل عام، ترجع الأسباب التي دفعت علماء المسلمين إلى القيام بتلك الأعمال إلى رغبتهم في إعادة بناء صورة اليهود وديانتهم اعتماداً على تسمية القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف. وأما البعض الآخر فيتسم بازدراء تدعمه خلفية العلاقات الاجتماعية بين اليهود والمسلمين عبر تاريخ طويل. لذلك، فإن بعض كتابات العلماء المسلمين التي تناولت اليهود هي أكثر معيارية وأيديولوجية، حيث كانت المصادر المشار إليها كتبت من قبل الكتاب المسلمين أنفسهم الذين يحاولون إظهار تاريخ اليهود ونظرة يهودية للعالم. لذلك، فإنها تتصف في بعض الأحيان بالخيالية وغير تاريخية إلى حد ما. ومن ناحية أخرى، هناك نزعة براغماتية لاستخدام القضايا اليهودية من أجل الحصول على التعاطف. والمثال الذي يمكن ذكره هو كيف أصبحت القضية اليهودية أداة مساومة سياسية لظهور الحركات المتعلقة بقضية المساواة بين الرجل والمرأة، والنضال حول حقوق الإنسان. وبشكل عام، غالباً ما تكون هذه الأعمال «سياسية»، وهي أداة هيمنة لتهميش وجهات النظر الدينية المختلفة.

وفي هذه الحالة، فإن الصراع الذي نشأ فيما بعد بين العرب وإسرائيل، أو العلاقات الإسلامية اليهودية كما يحدث الآن، أكثر ما يمكن اعتباره تراثاً للتقاليد والسياقات الاجتماعية السياسية للدول الأخرى. وعلى سبيل المثال، ذُكرت هذه الصراعات والصور السلبية لليهود والصهيونية في نصوص بروتوكولات حكماء صهيون وبروتوكولات اجتماعات حكماء صهيون التي كتبها شخص لديه روح معادية للسامية أو معادية لليهود في روسيا في عشرينيات القرن الماضي.

ومع ذلك، لا يدرك كثير من الناس أن هذه النصوص تشكل جهوداً يقوم بها أناس معارضون لليهود اجتماعياً وسياسياً، خاصة عندما قام ثيودور هرتزل بمشدد قوة من خلال حركة يطلق عليها اسم الصهيونية. ولم يهدأ

موقف الكراهية والعداء بل تكثف ويزداد قوة. وعندما اندلع الصراع العربي الفلسطيني عام ١٩٤٨ نتيجة لتأسيس دولة إسرائيل، أصبحت النصوص التي تحتوي على صور سلبية لليهود والصهيونية واسعة الانتشار، وسيطرت على خطاب المسلمين عن اليهود، وقد حدث الشيء نفسه في إندونيسيا.

- Al-Haqq, Abdi. 2010. *Israel Menjarah Organ Tubuh Muslim Palestina*. Jakarta: Cakrawala Publishing.
- Ali, Muhamad. 2010. "They Are Not All Alike." *Indonesia and the Malay World* 38(112): 329–47.
- Al-Maraghi, Syaikh Musthafa. 1993. *76 Karakter Yahudi dalam al-Qur'an*. Solo: Pustaka Mantiq.
- Almog, S., Jehuda Reinharz, and Anita Shapira. 1998. *Zionism and Religion*. Lebanon: Brandeis University Press.
- Anwar, M. Thoha. 1992. *Syetan, Yahudi dan Bantuan Belanda*. Jakarta: Kalam Mulia.
- Arkoun, Mohammed. 1994. *Rethinking Islam: Common Questions, Uncommon Answers*. Boulder, Colorado: Westview Press.
- Artawijaya. 2010. *Jaringan Yahudi Internasional di Nusantara: Dari Zaman Hindia Belanda Hingga Pasca Kemerdekaan RI*. Jakarta: Pustaka al-Kautsar.
- Baker, Deborah. 2012. *Keluargaku Yahudi Hidupku untuk Islam*. Jakarta: Zaytuna.
- Bruinessen, Martin van. 2013. "Yahudi Sebagai Simbol dalam Wacana Islam Indonesia Masa Kini." In *Rakyat Kecil, Islam dan Politik*, Yogyakarta: Gading, 253–2268.
- Burhan, N.H. 2012. *Mata Yahudi Mengintai Dunia: Ambisi-Ambisi Yahudi Dibalik Sebuah Simbol*. Jakarta: Soulmate Book.
- Carr, William G. 1991. *Yahudi Menggenggam Dunia*. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar.
- Coward, Harold. 2000. "Religious Pluralism and Islam." In *A Short Introduction: Pluralism in the World Religions*, Oxford: Oneworld, 61–84.
- Daya, Burhanuddin. 1982. *Agama Yahudi*. Yogyakarta: Bagus Arafah.
- Esack, Farid. 1997. *Qur'an, Liberation & Pluralism: An Islamic Perspective of Interreligious Solidarity Against Oppression*. Oxford: Oneworld.
- Fathoni, A. 2010. *Rahasia Kemenangan Yahudi*. Yogyakarta: Pinus Book Publisher.
- Garaudy, Roger. 1997. *Mitos dan Politik Israel*. Jakarta: Gema Insani.
- Gorni, Yosef. 1987. *Zionism and the Arabs, 1882-1948: A Study of Ideology*. New York: Clarendon Press.
- Gray, Jerry D. 2011. *Art of Deception: Mereka Menipu Dunia*. Jakarta: Sinergi Publishing.
- Hadler, Jeffrey. 2004. "Translations of Antisemitism: Jews, the Chinese, and

- Violence in Colonial and Postcolonial Indonesia.” *Indonesia and the Malay World* 32(94): 291–313.
- Hagemester, Michael. 2006. “The ‘Protocols of the Elders of Zion’ and the Myth of a Jewish Conspiracy in Post-Soviet Russia.” In *Nationalist Myths and Modern Media: Contested Identities in the Age of Globalization*, London & New York: Routledge.
- Hasan, Khalifah Muhammad. 2009. *Sejarah Agama Yahudi*. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar.
- Hasjmy, Ali. 1970. *Yahudi Bangsa Terkutuk*. Banda Atjeh: Pustaka Faraby.
- Hendropriyono, Abdullah Machmud. 2009. *Terorisme: Fundamentalis Kristen, Yahudi, Islam*. Jakarta: Penerbit Buku Kompas.
- Hijazi, Abdul Wahid. 2006. *Metode Yahudi dalam Mendistorsi Sejarah*. Jakarta: Cakrawala Publishing.
- Hitchcock, Andrew C. 2011. *The Synagogue of Satan: Sejarah Rabasia Yahudi Menguasai Dunia dan Kehancuran Total yang Sudah Lama Dipersiapkan*. Jakarta: Ufuk Press.
- Husaini, Adian. 2004. *Tinjauan Historis Konflik Yahudi Kristen Islam*. Jakarta: Gema Insani.
- Hussein, Sabaruddin. 1998. *Agenda Yahudi Menaklukkan Dunia*. Jakarta: Cakrawala Publishing.
- Iricinschi, Eduard, and Holger M. Zellentin. 2008. *Heresy and Identity in Late Antiquity*. Tübingen: Mohr Siebeck.
- Jun, Wang Xiang. 2009. *Rencana Besar Yahudi di Indonesia*. Yogyakarta: Pustaka Radja.
- Kailany, Majid. 1988. *Bahaya Zionisme terhadap Dunia Islam*. Solo: Mantiq.
- Kedourie, Elie, and Sylvia G. Haim. 2012. *Zionism and Arabism in Palestine and Israel (RLE Israel and Palestine)*. Routledge.
- Khairi, Akhmad Ghazali, and Amin Bukhari. 2009. *Air Mata Palestina*. Jakarta: Hi-Fest Publishing.
- Lazarus-Yafeh, Hava. 1992. *Intertwined Worlds: Medieval Islam and Bible Criticism*. Oxford: Oxford University Press.
- Lotz, J. W. 2010. *Kepungan Yahudi di Cikeas*. Yogyakarta: Pustaka Solomon.
- Makow, Henry. 2012. *Illuminati: Dunia dalam Genggaman Perkumpulan Setan*. Jakarta: Ufuk Press.
- Marzuq, M. Ilham. 2008. *Islam Yahudi?* Sidoarjo: Kelompok MASmedia Buana Pustaka.

- Neusner, Jacob. 1991. *An Introduction to Judaism: A Textbook and Reader*. Louisville: Westminster John Knox Press.
- Nurdi, Herry. 2006. *Belajar Islam dari Yahudi*. Jakarta: Cakrawala Pub.
- . 2007. *Jejak Freemason dan Zionis di Indonesia*. Jakarta: Cakrawala Publishing.
- . 2008. *Mossad: Behind Every Conspiracy*. Jakarta: Cakrawala Pub.
- . 2009. *Membongkar Rencana Israel Raya*. Jakarta: Cakrawala Publishing.
- Nurdi, Herry, and Alwi Alatas. 2010. *Konspirasi Intelektual Yahudi: Belajar Islam dari Yahudi*. Jakarta: Cakra Lintas Media.
- Osman, Ahmad. 2008. *Israel Siapa Mereka? Sejarah Bangsa Israel dari Awal Kemunculannya hingga Terbentuknya Agama Yahudi*. Jakarta: Fima Rdhet.
- al-Qaradhawi, Yusuf. 2000. *Bagaimana Islam Menilai Yahudi dan Nasrani*. Jakarta: Gema Insani Press.
- Rahman, Fazlur. 1983. "Apendiks II: Kaum Ahli Kitab dan Keanekaragaman Agama-agama." In *Tema Pokok al-Qur'an*, Bandung: Pustaka.
- Ramdan, Anton. 2009. *Membongkar Jaringan Bisnis Yahudi di Indonesia: Menguak Strategi, Penopang, dan Berbagai Macam Bisnis di Indonesia*. Cet. 1. Solo: Media Islamika.
- Ravitzky, Aviezer. 1996. *Messianism, Zionism, and Jewish Religious Radicalism*. Chicago: University of Chicago Press.
- Ricci, Ronit. 2010. "The Ambiguous Figure of the Jew in Javanese Literature." *Indonesia and the Malay World* 38(112): 403–17.
- Ridyasmara, Rizki. 2008. *Fakta Data Yahudi di Indonesia Era Reformasi*. Cet. 1. Jakarta: Pustaka Al-Kautsar.
- Sakri, Faisal M. 2008. *Melacak Yahudi Indonesia*. Jakarta: Bale Siasat.
- Sasongko, Wisnu. 2007. *Armageddon 1: Peperangan Akhir Zaman Menurut Al-Qur'an, Hadits, Taurat, dan Injil*. Jakarta: Gema Insani Press.
- . 2008. *Armageddon 2: Antara Petaka dan Rahmat*. Jakarta: Gema Insani Press.
- Sudjana, Eggi. 2011. *SBY Antek Yahudi-AS? Suatu Kondisional Menuju Revolusi*. Jakarta: Ummacom Press.
- Suleiman. 1992. *Ayat-Ayat Setan Yahudi*. Jakarta: Grafikatama.
- al-Tamimi, As'ad Bayudh. 1992. *Impian Yahudi dan Kebancurannya Menurut Al-Quran*. 3rd ed. Jakarta: Gema Insani Press.
- Thalib, Muhammad. 2010. *Mengungkap Intrik dan Strategi Yahudi Menguasai Dunia (Tafsir Surat Bani Israil)*. Yogyakarta: Ma'alimul Usrah Media.

- Thantawi, Jalal 'Alam, and Muhammad Namer. 1994. *Dendam Barat dan Yahudi terhadap Islam*. Solo: Pustaka Mantiq.
- Veur, Paul W. Van der. 2012. *Freemasonry di Indonesia: Jaringan Zionis Tertua yang Mengendalikan Nusantara*. Jakarta: Ufuk Press.
- Waardenburg, Jacques. 2003. *3 Muslims and Others*. New York: Walter de Gruyter.

عصمة الرفيع، كلية أصول الدين بجامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية
بجاكرتا، إندونيسيا. البريد الإلكتروني: .ismatu.ropi@uinjkt.ac.id

Guidelines

Submission of Articles

S*tudia Islamika*, published three times a year since 1994, is a bilingual (English and Arabic), peer-reviewed journal, and specializes in Indonesian Islamic studies in particular and Southeast Asian Islamic studies in general. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews.

The journal invites scholars and experts working in all disciplines in the humanities and social sciences pertaining to Islam or Muslim societies. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and blind reviewers. Submissions that violate our guidelines on formatting or length will be rejected without review.

Articles should be written in American English between approximately 10,000-15,000 words including text, all tables and figures, notes, references, and appendices intended for publication. All submission must include 150 words abstract and 5 keywords. Quotations, passages, and words in local or foreign languages should

be translated into English. *Studia Islamika* accepts only electronic submissions. All manuscripts should be sent in Ms. Word to: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>.

All notes must appear in the text as citations. A citation usually requires only the last name of the author(s), year of publication, and (sometimes) page numbers. For example: (Hefner 2009a, 45; Geertz 1966, 114). Explanatory footnotes may be included but should not be used for simple citations. All works cited must appear in the reference list at the end of the article. In matter of bibliographical style, *Studia Islamika* follows the American Political Science Association (APSA) manual style, such as below:

1. Hefner, Robert. 2009a. "Introduction: The Political Cultures of Islamic Education in Southeast Asia," in *Making Modern Muslims: The Politics of Islamic Education in Southeast Asia*, ed. Robert Hefner, Honolulu: University of Hawai'i Press.
2. Booth, Anne. 1988. "Living Standards and the Distribution of Income in Colonial Indonesia: A Review of the Evidence." *Journal of Southeast Asian Studies* 19(2): 310–34.
3. Feener, Michael R., and Mark E. Cammack, eds. 2007. *Islamic Law in Contemporary Indonesia: Ideas and Institutions*. Cambridge: Islamic Legal Studies Program.
4. Wahid, Din. 2014. *Nurturing Salafi Manhaj: A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia*. PhD dissertation. Utrecht University.
5. Utriza, Ayang. 2008. "Mencari Model Kerukunan Antaragama." *Kompas*. March 19: 59.
6. Ms. *Undhang-Undhang Banten*, L.Or.5598, Leiden University.
7. Interview with K.H. Sahal Mahfudz, Kajen, Pati, June 11th, 2007.

Arabic romanization should be written as follows:

Letters: ' b, t, th, j, ḥ, kh, d, dh, r, z, s, sh, ṣ, ḍ, ṭ, ḏ, ḡ, f, q, l, m, n, h, w, y. Short vowels: a, i, u. long vowels: ā, ī, ū. Diphthongs: aw, ay. *Tā marbūṭā*: t. Article: al-. For detail information on Arabic Romanization, please refer the transliteration system of the Library of Congress (LC) Guidelines.

ستوديا إسلاميكا (ISSN 0215-0492; E-ISSN: 2355-6145) مجلة علمية دولية محكمة تصدر عن مركز دراسات الإسلام والمجتمع (PPIM) بجامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجكرتا، تعنى بدراسة الإسلام في إندونيسيا خاصة وفي جنوب شرقي آسيا عامة. وتستهدف المجلة نشر البحوث العلمية الأصيلة والقضايا المعاصرة حول الموضوع، كما ترحب بإسهامات الباحثين أصحاب التخصصات ذات الصلة. وتخضع جميع الأبحاث المقدمة للمجلة للتحكيم من قبل لجنة مختصة.

تم اعتماد ستوديا إسلاميكا من قبل وزارة البحوث والتكنولوجيا والتعليم العالي بجمهورية إندونيسيا باعتبارها دورية علمية (رقم القرار: 32a/E/KPT/2017).

ستوديا إسلاميكا عضو في CrossRef (الإحالات الثابتة في الأدبيات الأكاديمية) منذ ٢٠١٤، وبالتالي فإن جميع المقالات التي نشرتها مرقمة حسب معرف الوثيقة الرقمية (DOI).

ستوديا إسلاميكا مجلة مفهرسة في سكوبس (Scopus) منذ ٣٠ مايو ٢٠١٥.

عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/studia-islamika>

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
للمؤسسات: ٧٥ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولار أمريكي.
للأفراد: ٥٠ دولار أمريكي، ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولار أمريكي.
والقيمة لا تشمل نفقة الإرسال بالبريد الجوي.

رقم الحساب:

خارج إندونيسيا (دولار أمريكي):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):

PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠.٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠.٠٠٠ روبية،
روبية، ١٠٠.٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠.٠٠٠ روبية.
والقيمة لا تشمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوي.



ستوديا إسلاميكا

مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية
السنة السادسة والعشرون، العدد ١، ٢٠١٩

رئيس التحرير:

أزيوماردي أوزا

مدير التحرير:

أومان فتح الرحمن

هيئة التحرير:

سيف المزاني

جمهاري

ديدين شفرالدين

جاجات برهان الدين

فؤاد جبلي

علي منحرف

سيف الأمم

دادي دارمادي

جاجانج جهراني

دين واحد

ايويس نورليلاواتي

مجلس التحرير الدولي:

محمد قریش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية بجاكرتا)

نور أ. فاضل لوييس (الجامعة الإسلامية الحكومية سومطرة الشمالية)

م. ش. ريكليف (جامعة أستراليا الحكومية كانبرا)

مارتين فان برونيسين (جامعة أترنخة)

جوهن ر. بووين (جامعة واشنطن، سانتو لوييس)

محمد كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية - ماليزيا)

فركنيا م. هوكر (جامعة أستراليا الحكومية كانبرا)

إيدوين ف. ويرنجا (جامعة كولونيا، ألمانيا)

روبيرت و. هيفنير (جامعة بوستون)

ريجي مادنيير (المركز القومي للبحث العلمي بفرنسا)

ر. ميكائيل فينير (جامعة سينغافورا الحكومية)

ميكائيل ف. لفان (جامعة فرينشتون)

ميناكو ساكاي (جامعة نيو ساوث ويلز)

انابيل تيه جالوب (المكتبة البريطانية)

شفاعة المرزاة (جامعة سونان كاليجاغا الإسلامية الحكومية)

مساعد هيئة التحرير:

تيسترينونو

محمد نداء فضلان

رنغكا إنكا سافوترا

عبد الله مولاني

مراجعة اللغة الإنجليزية:

بنيمين ج. فريمان

دانيل فتريون

موسى بتول

مراجعة اللغة العربية:

توباغوس أدي أسناوي

أحمدي عثمان

تصميم الغلاف:

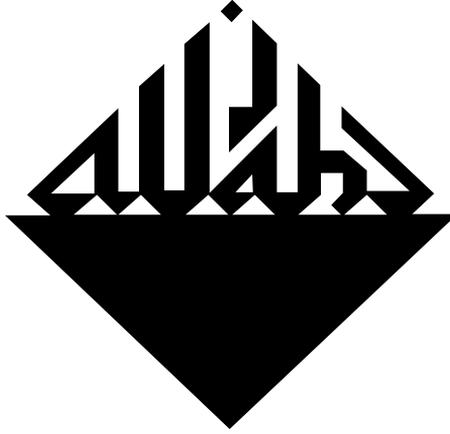
س. برنكا

ستوديا اسلاميا

سثوديا اسراميا

مجة إنلونيسية للدراسات الإسلامية

السنة السادسة والعشرون، العدد ١، ٢٠١٩



ءور المرأة في أسرة السلفية الجهادية
في فرض الانضباط على جسم الأبناء
أم ناحة فكرتي ومحمد نجيب أزكي

اليهود في مؤلفات المسلمين
بإنلونيسيا: دراسة أولية
عصمة الرفيع
