



# SALAM

## Jurnal Sosial dan Budaya Syar-i

P-ISSN: 2356-1459. E-ISSN: 2654-9050

Vol. 8 No. 4 (2021), pp. 1241-1260

DOI: [10.15408/sjsbs.v8i4.22157](https://doi.org/10.15408/sjsbs.v8i4.22157)

<http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/salam/index>



### Секуляризм и Его Влияние На Возникновение Либерализма (Secularism and its influence on the Emergence of Liberalism) \*

Ahmad Mukri Aji, Nur Rohim Yunus, Gilang Rizki Aji Putra  
Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta



[10.15408/sjsbs.v8i4.22157](https://doi.org/10.15408/sjsbs.v8i4.22157)

#### Abstract:

Secularism is a materialistic understanding that separates the life of the world from the life of the afterlife. This understanding is always fighting for the right to be free of various religious teachings' rules. They believe that because all actions are under human control, religion should not play a role or intervene in them. Secularism is an ideology that originated in the Western world and then spread to all corners of the globe, including the Islamic world and Indonesia. The main goal of this understanding is to separate human affairs from God's affairs in all aspects of life by bringing together three major components, namely, the sacralization of nature, the desacralization of politics, and the deconcentration of values. This article was written using qualitative research methods in conjunction with a literature review. According to the study's findings, there is a link between secularism and the rise of liberalism in society. This is due to the separation of worldly and religious affairs, which has resulted in the abolition of rules-based religion and the dominance of personal freedom.

**Keywords:** Secularism; Religion; Liberalism

---

\*Received: May 03, 2021, Revision: May 25, 2021, Published: August 28, 2021.

**Abstrak:**

Sekularisme merupakan sebuah paham yang mengedepankan pada kebendaan semata dan memisahkan antara kehidupan dunia dengan akhirat. Paham ini selalu memperjuangkan hak untuk bebas dari berbagai aturan-aturan dari ajaran agama. Mereka berkeyakinan bahwa semua perbuatan secara keseluruhannya berada dalam kendali manusia, tidak boleh ada peran dan campur tangan agama di dalamnya. Sekularisme merupakan sebuah ideologi yang mulanya berkembang di dunia Barat dan kemudian terus menyebar ke seluruh penjuru dunia tak terkecuali dunia Islam dan juga Indonesia. Tujuan utama dari paham ini adalah untuk memisahkan antara urusan manusia dengan urusan Tuhan dalam semua aspek kehidupan, dengan membawa tiga komponen utama, yaitu; Penidak-keramatan alam, desakralisasi politik dan dekonsentrasi nilai-nilai. Penulisan artikel ini menggunakan metode penelitian kualitatif dengan pendekatan literatur. Hasil penelitian menyatakan bahwa ada korelasi dan dampak dari paham Sekularisme terhadap kemunculan paham Liberalisme ditengah masyarakat. Hal ini disebabkan karena pemisahan antara urusan dunia dan urusan agama sehingga mengakibatkan tersingkirnya agama yang penuh aturan dan mendominasinya kebebasan dalam kehidupan.

**Kata Kunci:** Sekularisme; Agama; Liberalisme

**Аннотация**

Секуляризм - это концепция, которая выдвигает только материальные вещи и отделяет жизнь мира от потустороннего. Это концепция всегда боролась за право быть свободным от различных правил религиозных учений. Её последователи считают, что все действия в целом находятся под контролем человека, в этом не должно быть роли и вмешательства религии. Секуляризм - это идеология, которая первоначально развивалась в западном мире, а затем продолжает распространяться по всему миру, включая исламский мир и Индонезию. Основная цель этой концепции - разделить человеческие дела и дела Бога во всех аспектах жизни, привлекая три основных компонента, а именно: сакрализация природы, десакрализация политики и деконцентрация ценностей. При написании этой статьи используются качественные методы исследования с литературным подходом. Результаты исследования показывают, что существует взаимосвязь и влияние секуляризма на возникновение либерализма в обществе. Это происходит из-за разделения между мирскими делами и религиозными делами, в результате чего устраняется религия, полная правил, и преобладает свобода в жизни.

**Ключевые слова:** Секуляризм; Религия; Либерализм

## А. ВВЕДЕНИЕ

Ходят слухи, что люди меняются, желая отличаться от своих прошлых жизней и быть лучше, следя за собой и сравнивая прошлое, настоящее и жизни людей, которые стали лучше с точки зрения реальности и материальных вещей. Все хотят выглядеть более продвинутыми и современными, хотя используемые размеры и значения, а также сделанные сравнения часто размыты, но поскольку проблема, с которой они сталкиваются, заключается в желании быть лучше и более продвинутым, даже современный - это то, что нужно делать и гордиться.

В этих условиях они прилагают различные усилия, чтобы стать продвинутыми и современными людьми, они ломают социально-культурные ценности, которые были стандартизированы и существуют в обществе, они осмеливаются критиковать и разрушать все, что считается способным им помешать, включая религию. Они открыто критикуют существование религии. Религия как преграда на пути к прогрессу и свободе. Они предполагают, что все действия, выполняемые людьми, определяются и регулируются только самими людьми, а не основаны на влиянии религии. Так возник дискурс, получивший название секуляризма, а именно разделение мировых дел (государства) и религии. В этой концепции они предполагают, что религия не имеет права вмешиваться в мир. Другими словами, религия является частным делом и не должна становиться достоянием общественности (государства). Эта проблема называется секуляризмом.

Секуляризм - это идеология, которая первоначально развивалась в западном мире, а затем продолжает распространяться почти во все уголки мира, включая исламский мир и Индонезию. Это понимание имеет главную цель - отделить человеческие дела от дел Бога.<sup>1</sup>

Дискуссии о взаимосвязи ислама - как доктрины, так и исторической цивилизации с политикой как в формальном, так и в неформальном смысле - никогда не приведут к завершению. Эта ситуация вызвана природой этих двоих, которые нельзя различить в черном и белом, где они не смешиваются и не входят друг в друга. Как сказал Фатхи Осман, цитируемый Бахтиаром Эффенди в его книге «Ислам и государство: трансформация политической мысли и практики в Индонезии», он заявил, что: «Ислам имеет отношение только к духовной жизни, без отношения к обществу и государству. Это настолько же далеко от реальности, как утверждение, что ислам представляет собой всеобъемлющую и детальную социальную, экономическую и политическую систему. Из этой ситуации родились тексты – которые являются результатами размышлений и

---

<sup>1</sup> Jamaluddin, "Sekularisme; Ajaran Dan Pengaruhnya Dalam Dunia Pendidikan," *Mudarrisuna* 3, no. 2 (2013): 309–27, <https://jurnal.ar-raniry.ac.id/index.php/mudarrisuna/article/download/273/250>. Hal. 310.

исследований мыслителей из разных кругов, с самого начала исламской истории. Если в классическую исламскую эпоху тексты о взаимосвязи между исламом и политикой были более явными в форме фикх сияса, то, поскольку мусульмане в различных частях мира начали признавать современное национальное государство, возникшие позже тексты стали дополненными информацией и данными, найденными в данной сфере.<sup>2</sup>

В исламе нет движения, которое ставит под сомнение основные учения ислама изнутри, как это делал Мартин Лютер в христианстве. Исторические корни секуляризма зародились в Древней Греции и Риме, а также в религиях на Дальнем Востоке, которые верили в существование богов, а затем получили развитие в период афларунга (просвещения), когда к власти в Европе пришла церковь, представлявшая собой движение, которое разорвало отношения между религией и культурой. В то время ученые не пытались противостоять влиянию церкви, которая была доминирующей. Исходя из этого, секуляризм считается учением, не имеющим прочной основы в исламе как по концепции, так и по движению.

В дальнейшем секуляризм становится все более сложным (жестким) и даже становится дискуссией (дискурсом) среди мусульман, из-за этого знания о секуляризме, как в отношении предпосылки возникновения его сущности, должны быть поняты мусульманами, особенно учеными и их фигурами, чтобы не попасть в ловушку секуляризма или секуляризации.<sup>3</sup>

В начале двадцатого века А. Э. Кроули сказал, что религия может выжить только на примитивной стадии, а её исчезновение - лишь вопрос времени. Несколько лет спустя Макс Вебер объяснил, что модернизация приведет только к «разочарованию» мира, а Зигмунд Фрейд убедил своих учеников, что религия - это невротическая иллюзия, которая умрет и исчезнет. Различные классические религиозные теории завершают период исчезновения религии из цивилизованного общества. Тогда когда это произойдет? Ни один ученый не может быть уверен. Есть одно общее предсказание относительно того, когда произойдет исчезновение религии, а именно, когда в обществе произойдет прогресс или модернизация. Модернизация привела к секуляризации.

В Индонезии слово «секуляризация» или «секуляризм» является запретным для разговоров. Часто люди в Индонезии приравнивают эти два слова к антирелигиозному пониманию. В Индонезии проблема секуляризации была

---

<sup>2</sup> Sherone Caroline U Oboi, "SEKULARISME SEBAGAI DASAR KONSEPTUALISASI (Telaah Atas Disertasi Noorhaidi Hasan, Bahtiar Effendi Dan Masdar Hilmy Yang Memakai Pendekatan Ilmu Sosial Terhadap Politik Islam Di Indonesia)," *N RIGHT Jurnal Agama Dan Hak Azazi Manusia* 3, no. 1 (2013): 70. Hal. 70.

<sup>3</sup> Dosen Jurusan et al., "SEKULARISME DALAM PERKEMBANGAN ISLAM Tomo Parangrangi," 2004, 12-18. Hal.13.

впервые поднята в 1970-х годах Нурчолишем Маджидом и вызвала довольно продолжительные дебаты. В конце концов, дебаты привели к групповой дихотомии: некоторые были за, а некоторые - против. Про группу часто также называют реформистской группой, которая принимает движение секуляризации, которое определяется как освобождение общества от различных магических и суеверных элементов, но все же отвергает секуляризм как антирелигиозное понимание. Между тем группа противников, или то, что часто называют консервативной группой, полностью выступает против секуляризации, которая воспринимается как секуляризм.<sup>4</sup>

Секуляризм все еще неотделим от мрачной истории Европы и отношений церкви с западным человеком. Даже Имарах в своей книге пытается связать этот секуляризм с греческими корнями эллинизма. В области философии в нее вошли как римская традиция в области права, так и христианская традиция. На самом деле философия западного секуляризма не имеет ничего общего с промышленной революцией на Западе. Но оба находились под непосредственным влиянием цивилизации Омейядов в Андалусии. Изобретение парового двигателя, концепция самолета и другие изобретения были изобретены андалузскими исламскими экспертами, которые позже были развиты на Западе. Даже сама идея секуляризма была вдохновлена логической философией Ибн Рушда. Душевная боль Запада по Церкви заставила западных выпускников, которые переняли знания из Андалусии и внесли свой вклад в идеи Ибн Рушда, сделать философию секуляризма столь развитой.<sup>5</sup>

С другой стороны, светские круги призываются серьезно уважать существование и роль религиозных людей, не как редких видов, которых следует защищать от исчезновения, а как равных граждан, и их права необходимо защищать, уважать и реализовывать, как права других граждан. Без этого искреннего уважения будет трудно требовать политического участия религиозных людей в поддержании конституционного демократического порядка и даже обострить Культуркампф в гражданском обществе. В другом месте Хабермас также утверждает следующее:

«Постметафизическое мышление подготавливается учиться из религии, в то же время оставаясь агностиком. Он настаивает на различии между достоверностью веры и публично критикуемыми заявлениями о достоверности; но он избегает рационалистического предположения, что

---

<sup>4</sup> Datoek A Pachoer, "Sekularisasi Dan Sekularisme Agama," *Jurnal Agama Dan Lintas Budaya* 1, no. 1 (2016): 91–102. Hal. 92.

<sup>5</sup> Azmi, "Sekularisme Hukum Dalam Frame Timur Dan Barat," *Petita: Jurnal Kajian Ilmu Hukum Dan Syariah* 2, no. 1 (2017): 64–78, <https://doi.org/10.22373/petita.v2i1.60>. Hal. 69.

он может сам решать, какие аспекты религиозных доктрин рациональны, а какие иррациональны.»<sup>6</sup>

В своем развитии секуляризм в конечном итоге привел к возникновению либерализма, понимание, которое дает отдельным людям свободу. Основная причина - желание отделить религию от государства и общественной жизни, в результате чего возникает свобода делать что угодно без строгих религиозных уз и правил.

Исходя из приведенного выше обсуждения, автор сосредотачивает вопросы исследования на двух вопросах, а именно: какова история развития и начала возникновения секуляризма? Как эксперты обсуждают понятие секуляризма? Какая взаимосвязь между влиянием существования секуляризма на возникновение либерализма?

## **Б. МЕТОД**

В данном исследовании используются нормативно-правовые методы исследования. Нормативно-правовое исследование - это исследование, которое систематически описывает правила, которые регулируют определенную правовую классификацию, анализирует взаимосвязь между правилами и объясняет проблемы, а также предсказывает концепцию на будущее.<sup>7</sup> Этот исследовательский подход заключается в использовании философского подхода или исследования, в котором в качестве философской основы используются взгляды философов, таких как Джордж Джейкоб Холиок, Иммануил Кант, Мартин Лютер и другие. В дополнение к подходу, используемому в этом исследовании, используется концептуальный подход, включающий доктрины экспертов с целью усиления концепции в этом исследовании.

## **В. АНАЛИЗ И ОБСУЖДЕНИЕ**

### **1. Теория секуляризма**

Секуляризм терминологически часто определяется как концепция, разделяющая государство и религию. Государство в секуляризме определяется как учреждение, которое занимается мирским порядком жизни и не имеет ничего общего с делами потустороннего мира, в то время как религия - это учреждение, которое только регулирует человеческие отношения с вещами, которые являются метафизическими и духовными, например, человеческие

---

<sup>6</sup> Irfan Noor, "Ruang Publik Dan Post-Sekularisme; Perspektif Diskursus Jurgen," *Jurnal Ilmiah Ilmu Ushuluddin* Vol. 11 No, no. 1 (2016): 1-28. Hal. 26.

<sup>7</sup> Peter Mahmud Marzuki, *Penelitian Hukum*, (Jakarta: Prenadamedia Group, 2016), h. 32.

отношения с Богом. Итак, согласно секуляризму, государство и религия считаются имеющими разные полюса и не могут быть объединены.<sup>8</sup>

Этимологически секуляризм происходит от слова *Saeculum* (лат.), которое имеет две коннотации, а именно время и пространство. Время относится к определению «сейчас или ныне», а пространство относится к определению «мира» или «мирского». Секуляризм также означает отделение роли религии от жизни, что означает, что религия имеет дело только с отношениями между человеком и его создателем. Таким образом, секуляризм в языке можно интерпретировать как понимание, которое рассматривает только текущую жизнь в этом мире и без внимания к духовным вещам, таким как существование жизни после смерти, что по сути является сущностью религиозных учений.

Холиоок использует термин секуляризм, чтобы описать свою точку зрения, которая поддерживает социальный порядок, отдельный от религии, без унижения или критики религиозных убеждений. Холиоок заявил, что: «Секуляризм - это этическая система, основанная на принципе естественной морали и независимая от богооткровенной религии или сверхъестественного». Определение, данное Холиооком, о том, что секуляризм - это этическая система, основанная на естественных моральных принципах и независимая от богооткровенной или наднатуралистической религии.<sup>9</sup>

Секуляризм - это доктрина, дух или сознание, которое поддерживает современные принципы, касающиеся индивидуальных идей, отношений, убеждений и интересов. Это понимание получило импульс в средних веках, когда появились научные и технические открытия, которые загнали в угол католическую церковь и спровоцировали подъем реформистской церкви во главе с Мартином Лютером.<sup>10</sup>

Слово «светский» происходит от английского языка, что означает «мирское и жизнь за пределами монастыря». Ученые определяют слово «светский», такое как, например, Аль-Атгас, объясняя, что термин светский происходит от латинского слова *saeculum*, которое имеет двойное значение: пространство и время. Таким образом, Аль-Атгас прямо дает определение, согласно которому секулярное значение приобретает большее значение в определенное время или период в мире, который рассматривается как исторический процесс. Если исторически коннотации пространства и времени связаны с историей западного христианства, то в средние века были шаги

---

<sup>8</sup> Fadila Syahadha, "Nasionalisme, Sekularisme Di Turki," *Journal of Chemical Information and Modeling* 53, no. 9 (1981): 1689–99. Hal. 56.

<sup>9</sup> Kasmuri Kasmuri, "Fenomena Sekularisme," *Al-A'raf: Jurnal Pemikiran Islam Dan Filsafat* 11, no. 2 (2014): 89, <https://doi.org/10.22515/ajpif.v11i2.1193>.

<sup>10</sup> Jurusan et al., "SEKULARISME DALAM PERKEMBANGAN ISLAM Tomo Parangrangi." Hal 13.

разделения между вопросами, касающимися религиозных и нерелигиозных вопросов.<sup>11</sup> Х.М. Рациди определяет секуляризм как название системы этики и философии, целью которой является дать толкование или понимание человеческой жизни без веры в Бога, Священные Писания и загробную жизнь.<sup>12</sup>

## 2. История секуляризма.

Основоположником секуляризма был Джордж Джейкоб Холиоук, родившийся в Бирмингеме, Англия, выходец из рабочего класса. Несмотря на то, что сначала он получил религиозное образование, его подростковая жизнь была перегружена и сдерживалась тяжелой социально-политической ситуацией на его родине, отношение Холиоук изменилось, и в конце концов он вернулся к славе своего секуляризма.

Сначала секуляризм был не школой этики и философии, а всего лишь движением социального и политического протеста. Секуляризм впервые появился в Европе, но его существование стало политически приниматься во внимание вместе с рождением Французской революции в 1789 году нашей эры, так что он равномерно развивался по всей Европе в 19 веке нашей эры, а затем распространился более широко в различных странах мира, особенно в политической сфере и правительстве в 20 веке нашей эры, принесенное колонистами и христианскими миссионерами.<sup>13</sup>

Джордж Джейкоб Холиоук считается основателем западного секуляризма. В 1846 году он смело заявил, что: Секуляризм - это этическая система, основанная на принципе естественной морали и независимая от богооткровенной религии или сверхъестественного.

После Французской революции идеи секуляризма начали распространяться с сильной школой философии на Западе. Эта школа в конечном итоге достигла восточного мира под названием колониализм. Миссия колониализма, окутанная золотом, славой и евангелием, была успешно осуществлена Западом против ислама и очень проникательно применила философию секуляризма. Позже это было доказано рождением великих произведений западных интеллектуалов.<sup>14</sup>

---

<sup>11</sup> Sholihul Anwar, "Sekulerisme Dan Perkembangan Studi Islam (Analisis Pendekatan Di Timur Dan Barat)," *Jurnal Ilmiah Pedagogy* Volume 14 (2019): 78–93. Hal. 79.

<sup>12</sup> Furqan, "Peran Muhammadiyah Dalam Membendung Arus Pemikiran Sekulerisme, Pluralisme, Dan Liberalisme (Periode Kepemimpinan 2000-2010)," *Tajdid* 10, no. 1 (2012): 86–98, [http://eprints.ums.ac.id/20726/15/08\\_Naskah\\_Publikasi.pdf](http://eprints.ums.ac.id/20726/15/08_Naskah_Publikasi.pdf). Hal 89.

<sup>13</sup> Kasmuri, "Fenomena Sekularisme."

<sup>14</sup> Anwar, "Sekulerisme Dan Perkembangan Studi Islam (Analisis Pendekatan Di Timur Dan Barat)." Hal. 81.

Секуляризм - это французская политическая культура, которая имеет универсальные принципы в форме свободы совести, нейтралитета государства и политических и гражданских прав. Применение секуляризма произошло с 1789 года в католической церкви, а затем в исламе с 1980-х годов. Это достигается нейтрализацией французского ислама от исламского фундаментализма. Эти усилия демонстрируют негативное восприятие исламского фундаментализма, которое сформировано политической культурой секуляризма. Такое восприятие влияет не только на правительство при принятии решений на внутреннем уровне, связанных с исламом, но и на международном уровне. Об этом свидетельствует участие Франции в деле возрождения ислама в Иране и Алжире.<sup>15</sup>

Исторически, возникновение секуляризма связано с историей движения современной христианской мысли семнадцатого и восемнадцатого веков, которое стало известно как Просвещение (Enlightenment). В области мысли Просвещение ознаменовало собой эру современной мысли - от «Нового органа» Фрэнсиса Бэкона (1620 г.) до «Критики чистого разума» Иммануила Канта (1781 г.). Это просвещение затем повлияло на изменение парадигмы современного мировоззрения на средневековое мировоззрение. Это затем побуждает христианских богословов переосмыслить христианские религиозные догматы, чтобы они оставались актуальными для развития современного общества. Как и европейские и американские богословы, такие как Людвиг Фёрбах (1804-1872), Карл Барт (1886-1968), Дитрих Бонхёффер (1906-1945), Поль ван Бурен, Томас Алтизер, Габриэль Ваганян, Уильям Гамильтон, Вулвич, Вернер и Лотте Пельц и ряд других. Усилия, предпринятые некоторыми из этих деятелей, в свою очередь, вызвали довольно радикальную теологическую революцию. Они известны как «богословы смерти Бога». Вышеупомянутые мыслители утверждают, что для того, чтобы противостоять секуляризации, христианские учения должны быть адаптированы к мировоззрению современной науки. Они сделали новое толкование Библии, используя новый подход, особенно философию. Они отвергают старую интерпретацию, согласно которой существует другой мир, более великий и более религиозный, чем этот мир. Эта новая интерпретация также опровергает роль и отношение церковных деятелей, которые заявляют, что Церковь имеет социальные привилегии, полномочия и особые свойства. Это толкование или новое богословие затем объединяется в светское богословие; которое критикует позицию церкви с ее старым богословием, которое считалось идеальным, в частности, в то время, когда институт церкви играл центральную роль и власть в средневековой Европе.<sup>16</sup>

---

<sup>15</sup> Murtadlo, "Intervensi Militer Perancis Di Mali: Sekularisme vs Fundamentalisme Islam." Hal. 147.

<sup>16</sup> Fauzan Fauzan, "Sekularisasi Dalam Pandangan Harvey Cox," *Kalam* 6, no. 2 (2017): 251, <https://doi.org/10.24042/klm.v6i2.406>. Hal. 261.

Рождение секуляризации было мотивировано отказом от церковных догм, враждебных рациональности и знаниям. Подавление рационалистов церковью во имя искоренения движения еретиков (бида), которое фактически привело к радикальному изменению структуры общества в средние века. Более того, за этим движением последовали изменения, касающиеся аспектов церковных идеалов. Эти симптомы - то, что Анри Пирене, которого цитирует Шамсуддин Рамадан, назвал симптомами ускорения процесса секуляризации. В соответствии с Анри Пирене, Трельш заявил, что сочетание неудовлетворенности эксплуататорским господством церкви и антирационалистических церковных догм привело к секуляризации.<sup>17</sup>

Европейский секуляризм, зародившийся во Франции, является продуктом особого исторического опыта. В определенных контекстах значение секуляризма в Европе отличается, например, от значения в Соединенных Штатах. В Соединенных Штатах секуляризм определяется как «свобода религии», тогда как в Европе этот термин обычно определяется как «свобода от религии».<sup>18</sup> Решение Европы полностью исключить религию из общественной сферы было мотивировано их травматическим опытом в прошлом. Существование дела между государством и церковью породило тираническую власть. Реакцией на тираническую власть было свирепое движение секуляризма. Как случилось во Франции, которая привела к революции, свергнувшей короля Людовика XVI. Республиканцы, как их называли сторонниками Французской революции, также изгнали тысячи католических монахов и даже убили некоторых из них. Это самое суровое лицо секуляризма, движения, радикально противостоящего религиозным институтам.<sup>19</sup>

Камиль Аль-Хадж сказала, что секуляризм - это движение, возникшее в результате исторического конфликта, произошедшего между церковью и властями в Европе, чтобы разделить религию и государство, с одной стороны, и разделить учение церкви и науку, с другой. Разделение произошло потому, что наука противоречила доктрине церкви (Библии), и ученые были вынуждены подчиняться доктрине церкви, в то время как собственные доктрины церкви были полны проблем, и даже сами христианские богословы были сбиты с толку в понимании своей собственной религиозной доктрины.

Некоторые ученые, имевшие противоречие с церковным учением, в том числе Галлилео Галилей (1546–1642), Джордано Бруно (1548–1600) и Николай Коперник (1473–1543), были даже сожжены заживо почитателями Николая Коперника. Еще одним фактором, способствовавшим секуляризации на Западе,

---

<sup>17</sup> Jamaluddin, "Sekularisme; Ajaran Dan Pengaruhnya Dalam Dunia Pendidikan." Hal. 313-314.

<sup>18</sup> (Jacoby dan Yavuz, 2008)

<sup>19</sup> Amin Mudzakkir, "Sekularisme Dan Identitas Muslim Eropa," *Jurnal Kajian Wilayah* 4, no. 1 (2013): 16–18. Hal. 95-96.

было движение протестантской реформации в начале 16 века, которое утверждало, что церковь использовала свой авторитет для личной выгоды. Это произошло в практике купли-продажи писем о покаянии, которая вызвала большой протест протестантских кругов. Мартин Лютер восстал против Папы из-за практики покупки и продажи писем о покаянии. 31 октября 1517 года Мартин Лютер (1483-1546) восстал, наклеив заявление из 95 пунктов (Девяносто пять тезисов) на дверь своей церкви в Германии. Его основная жалоба была на практику продажи церковными лидерами «отпущения грехов».<sup>20</sup>

### 3. Секуляризм как протест против существования религии.

Секуляризация - это процесс, который подразумевает понимание освобождения общества от оков суеверий в нескольких аспектах жизни. Однако это не означает устранения религиозной ориентации в этих социальных нормах и ценностях. Секуляризация - это, скорее, форма социокультурной эволюции в направлении функционального разделения, от последствий трансформации общества в котором религиозная система больше не ориентирована в первую очередь как общество на социальную системную среду персонально, а как подсистему сообщества, ориентированная на внутреннюю социальную среду.

В измерении секуляризации есть три неотъемлемых компонента, а именно: во-первых, таинство природы, которое является формой отношения к освобождению природы от религиозных тонов, которых нет на своем месте, так что они больше не видят природу как форму обожествления, поэтому, естественно, предоставляет людям возможности использовать их в соответствии с их потребностями и планами, которые могут создавать исторические изменения и события времени. Во-вторых, политическая десакрализация, а именно устранение священной легитимности политической власти, которая является требованием как для политических изменений, так и для социальных изменений, позволяющих происходить историческим процессам. В-третьих, деконсекция ценностей, а именно придание временного и относительного значения форме воплощения культурных произведений и каждой системы ценностей, включая религию и взгляды на жизнь, которые имеют абсолютное и окончательное значение, чтобы открыть пространство для эволюционных изменений.<sup>21</sup>

Бог как социологическая проблема проявляется не только в представлении о Боге, но и в использовании самого слова «Бог», которое во многих случаях часто не является твердым в позиционировании себя. Эта нерешительность больше связана с (а) историческими изменениями и (б) существующей социальной

---

<sup>20</sup> M Syukri Ismail, "( Pandangan Yusuf Qardhawi )," *Kontekstualita* 29, no. 1 (2014): 101–26. Hal. 106.

<sup>21</sup> Fauzan, "Sekularisasi Dalam Pandangan Harvey Cox." Hal. 259-260.

дистанцией. Исторические изменения предполагаются из-за различных коннотаций каждой исторической фазы, в то время как вторая причина связана со сложностью самого общества. Например, одни и те же слова будут иметь разное значение при произнесении в разных социальных условиях. Это становится серьезной проблемой, когда эта историческая проблема интегрируется в существующую социальную дифференциацию. Потому что изменения в обществе, независимо от его формы, изменяют все смысловое содержание используемого языка. Поэтому, по словам социолога из Франции Антони Мейе, он заявил, что открытие структуры общества, включая используемые языки, имеет важное значение.<sup>22</sup>

Из приведенного выше описания можно сделать несколько выводов относительно концепции секуляризма и ее перевода на арабский язык. Аль-Аттас и аль-Кардави не соглашались с переводом секуляризма как «альманийа» или «ильманийа». По мнению аль-Аттаса, концепция секуляризма не имеет надлежащего перевода на арабский язык. По его словам, даже если есть аспекты равенства, эта концепция ближе к пониманию вакиййя, которое связано с пониманием позитивизма, зародившегося на Западе. По мнению аль-Кардави, секуляризм имеет правильный перевод на арабский язык, а именно Ладинийя (Ladiniyyah) или Дуньявийя (Dunyauiyyah). Аль-Аттас, с другой стороны, предлагает альтернативу, согласно которой секуляризм переводится на арабский язык в скулярийя, а не на исламские концепции, чтобы избежать ошибочного мышления мусульман, использующих этот термин. Однако книга аль-Аттаса «Ислам и секуляризм» была переведена на арабский язык, и он был вынужден согласиться с переводом «аль-Ислам ва аль-Альманийа», аргументируя это тем, что этот термин теперь широко распространен среди самих арабов. Как аль-Кардави, который не согласился с термином «ильманийа», но в конечном итоге использовал этот термин в своей работе.<sup>23</sup>

Различные современные мыслители видят неблагоприятную тенденцию в ситуации религиозного господства. По этой причине они призывают к разделению государственных и религиозных дел. Процесс разделения этих двух вещей называется секуляризацией и продолжается по сей день. Это сделано для того, чтобы религию можно было поставить в соответствии с ее первоначальной целью, а именно для удовлетворения веры и моральных потребностей своих приверженцев, не нарушая ход государственной жизни, в которой приоритетом являются национализм, разнообразие и свобода. Согласно Тернеру, секуляризация - это теория, объясняющая уменьшение власти церковных институтов и их авторитета по отношению к светским институтам (национальное

---

<sup>22</sup> Ibid. Hal. 267.

<sup>23</sup> Ugi Suharto, "Al-Attas Dan Al-Qaradawi Mengenai Islam Dan Sekularisme," *Jurnal Akidah Dan Pemikiran Islam* 3, no. 1 (2002): 143–64. Hal. 152.

государство) и светским верованиям (естествознание). Процесс секуляризации с самого начала рассматривался как враг религии. Для некоторых людей секуляризация - это проблема, сводящая к минимуму роль религии. Религиозный истеблишмент, испытанный религией в жизни государства, оспаривается. Для фундаменталистов эта ситуация не только снижает роль религии, но также устраняет религию и ее роль в мире. У секулярности есть несколько проблем, таких как; 1) отчуждение религии от общественной жизни, 2) упадок веры и её практики, 3) изменение веры людей.<sup>24</sup>

Заявления французской элиты демонстрируют ценность секуляризма, который вдохновляет их на их роль в изображении исламского фундаментализма как угрозы светскому государству. Это свидетельствует о существовании сильных взглядов на исламский антифундаментализм. Кроме того, это также показывает, что Франция хочет применить универсальный принцип секуляризма на международном уровне. Как показал Аларкон (2013), секуляризм определенно будет основной точкой зрения французской политической элиты. В ноябре 2013 года Лоран Фабиус продемонстрировал желание Франции применить универсальный принцип секуляризма, сформулировав «Внешнюю и религиозную политику», которая является международной миссией Франции по решению религиозных вопросов путем экспорта универсальных принципов французского секуляризма, которые стали основой политической и правовой культуры секуляризма Франции и имеет те же основы, как и у демократии, а именно свобода совести, нейтралитет государства и политические и гражданские права. Заявление Фабиуса показывает чувствительность Франции к исламскому фундаментализму и секуляризму как к проявлению власти.<sup>25</sup>

Уилсон отмечает, что секуляризация на Западе проходит через четыре стадии, а именно: во-первых, делать различие между церковью и государством. Это рассматривается Уилсоном как часть попытки отделить политику от религии. Во-вторых, фактически разделить две сущности (религию и государство). Разделение между церковью и религией осуществляется через разделение практики юрисдикции на власть и авторитет обоих. Первоначально обе юрисдикции были равными, но затем религия стала подчиненной и подконтрольной политическим властям. В-третьих, исключение религии из политики и общественной жизни. Этот третий этап происходит в процессе разделения частного и общественного пространств. В-четвертых, размещение секуляризации как центра модернизации и развития. В более широком смысле

---

<sup>24</sup> Markus Meran, "Agama Dan Sekularisme Di Indonesia (Hybriditas Dan Komoditas Agama)," *Jurnal Masalah Pastoral* VII, no. 1 (2019): 11–11, <https://ojs.stkyakobus.ac.id/index.php/JUMPA/article/view/70>. Hal. 105.

<sup>25</sup> Husnul Murtadlo, "Intervensi Militer Perancis Di Mali: Sekularisme vs Fundamentalisme Islam," *Jurnal Hubungan Internasional* 7, no. 2 (2014): 139–52. Hal. 147.

это подразумевает репозиционирование религии как чего-то несовременного и отсталого.<sup>26</sup>

#### 4. Влияние секуляризма на жизнь религиозных людей.

Юсуф Аль-Кардави объяснил, что причины возникновения секуляризма в западном мире были под влиянием нескольких факторов, включая религиозные факторы, мышление, психологию, историю и эмпирические жизненные реалии, а именно (1) то, что христианская религия приняла дихотомию жизни между Богом и Императором. В христианской религии есть аргументы, которые поддерживают учение секуляризма, или разделение религии и государства, или между духовным правительством и мировым правительством. Христианская религия признает дуализм этой жизни, она делит эту жизнь на две части. Во-первых, жизнь Императора с одной стороны, которая подчиняется мирскому правительству или правительству штата. Во-вторых, жизнь для Бога с другой стороны, которая подчиняется духовной власти, которая находится под управлением Церкви. Между тем, Мухаммад аль-Бахи объяснил, что причиной возникновения секуляризма были следующие факторы:

1. Борьба за власть между государством и церковью была причиной секуляризма в 17-18 веках. Таким образом, разделение двух полномочий - это разрешение спора либо с юридической, либо с философской точки зрения.

2. Существовало формирование власти, поощрявшее секуляризм в 19 веке. Следовательно, понятие секуляризма - это не то же самое, что понятие разделения между церковью и государством, а скорее всего своего рода упразднение дуализма с разрушением религии как начала для достижения своей собственной власти, а именно "рабочей группы" или «социальный» или «государственный» или «партии».

3. Исследования природы и развитие науки побудили светских интеллектуалов отказаться от заветов или догм Церкви.<sup>27</sup>

В нескольких других европейских странах, таких как Дания и Греция, помимо Великобритании, о которой говорилось выше, секуляризм в общих чертах определяется как политическая идеология, допускающая существование «официальной церкви» (established church). В определенной степени такие же условия существуют в Нидерландах и Германии. В последних двух странах, государство активно спонсирует школы или молельные дома, принадлежащие церковным конфессиональным учреждениям. В Нидерландах традиция «колонизации», уходящая корнями в гражданское общество, позволяет

---

<sup>26</sup> Achmad Khudori Soleh, "Pemikiran Islam Kontemporer," 2003, 215–28. Hal. 223.

<sup>27</sup> Syahadha, "Nasionalisme, Sekularisme Di Turki." Hal. 7.

религиозным группам собирать фонд и играть важную роль в различных аспектах социальной и политической жизни. Цели этих религиозных групп - это не только вопросы поклонения, но также охватывают широкие социальные и политические аспекты. Глядя на голландский опыт, значение секуляризма означает не маргинализацию роли религии в публичной сфере, а то, как сделать её частью прав граждан, которые остаются подчиненными светскому публичному праву.<sup>28</sup>

Исследования взаимосвязи между религией и политикой или влияния религии на избирательное поведение американского народа не проводились широко, и поэтому им не уделяется должного внимания. По словам Дэвида К. Лиджа,<sup>29</sup> безразличие социологов и политологов к теме исследования объясняется тем, что большинство из них все еще находятся в тени следующих: (а) модель немецкого университета, уходящая корнями в гегелевскую традицию; (б) экономическое объяснение мэдисонской или марксистской модели; и (в) прогрессивное движение, которое стало светским носителем протестантских ценностей. В отличие от социологов и политологов, политические элиты и избиратели фактически делают религию важным фактором политики. Динамика политики в Соединенных Штатах включает симбиотические отношения между элитами и избирателями не только в экономических вопросах, но также и в вопросах, связанных с религиозным мировоззрением и мобилизацией церкви.<sup>30</sup>

В этом контексте религию можно понимать на нескольких уровнях: как набор идей и ритуальных связей; как социальную совокупность с паттернами взаимодействия; как организацию с правилами, нормами и инфраструктурой.<sup>31</sup> Другими словами, религия - это нечто многогранное, содержащее измерения доктрины, закона (legal), обрядов, идей, традиций и институтов. Как и экономические интересы, религия является важной силой на выборах. Социальные теоретики давно указывали на религию как на клей, который скрепляет общество, узаконивает социальные изменения и определяет многие из основных ожиданий политического порядка. Хотя теоретически Соединенные Штаты придерживаются секуляризма, это не означает, что институты, обряды, традиции и религиозные лидеры полностью находятся за пределами политической игры. Как указывает Кеннет Уолд (1992), американцы всегда идентифицируют себя с религиозной группой, а также довольно часто занимаются религиозной практикой. Они больше вовлечены в религию, чем в политику. Религиозные учреждения, особенно церкви, на практике действуют

---

<sup>28</sup> Mudzakkir, "Sekularisme Dan Identitas Muslim Eropa." Hal. 98.

<sup>29</sup> David C. Legee (1993: 5-6)

<sup>30</sup> (David C. Legee, 1993: 8)

<sup>31</sup> (David C. Legee, 1993: 123)

как посреднические организации в политике, а местные религиозные лидеры являются источником политического влияния.

В поместной церкви существует множество механизмов политической коммуникации, включая религиозные лекции, пастырские послания, воскресные школы и уроки обучения взрослых, церковные публикации и так далее.<sup>32</sup> Религиозная деятельность - важная часть жизни большинства американцев. Следовательно, разумно предположить, что те, кто очень активен в религиозной деятельности или вовлечен в церковную деятельность, также активно вовлечены в гражданскую деятельность, в том числе в политику.<sup>33</sup> Участие в церкви - это не только посещение церкви на богослужении, но также активное участие в других церковных мероприятиях. Это совместное исследование показывает, что политическое поведение или поведение избирателей определяется не только индивидуальными или экономическими факторами, но и религией в форме участия в церковных деятельности.<sup>34</sup>

В концепции ислама, государство не является конечной целью мусульман. По словам Нацира, государство - всего лишь инструмент, с помощью которого мусульмане могут исповедовать свою религию и выполнять свои мирские обязанности. Как инструмент, государство должно быть гибким и может использоваться для достижения высшей цели, а именно для реализации шариата. С точки зрения классической исламской мысли, мысль Нацира можно назвать прогрессивной. Мысли Нацира совпадают с политической теорией Али Абдура Разика. Таким образом, концепция отделения религии от государства не встречается в истории ислама. Первая модель отвергает секуляризм как в политике, так и в философии. Поэтому секуляризм в исламской политической теории кажется абсурдным. Нейтралитет государства по отношению к религии - это форма отсутствия ответственности государства. Понятно, что сторонники первой Модели считают, что Джакартская хартия является гарантией того, что Индонезия не станет светским государством. Однако оказывается, что эта гарантия урезана, поэтому мусульманам приходится искать другие гарантии. В этом контексте существование министерства по религиозным делам очень важно для индонезийских мусульман. Несмотря на то, что это министерство не только обслуживает мусульман, его создание является выполнением требований мусульман. На самом деле Министерство по религиозным делам - это гарантия объединения религии и государства. Министерство по религиозным делам отвечает за призыв и религиозное образование, а в сфере судов оно также

---

<sup>32</sup> (David C. Leege, 1993: 284).

<sup>33</sup> (David C. Leege, 1993: 284).

<sup>34</sup> Sekulerisasi Politik, "Sekularisasi Politik," n.d., 83-101. Hal. 85-86.

отвечает за религиозные суды. У других религий нет собственной судебной системы. Все это защита государства от опасностей секуляризма.<sup>35</sup>

## 5. Влияние секуляризма на возникновение либерализма.

Попытка отделить религию от государства - это, по сути, акт политического освобождения от ограничений религиозных правил или попытка освободить политику государства от религиозного господства. Это то, что породило либеральное движение среди граждан. Особенно для страны, которая объявляет свою страну светским государством, например, Турции. Секуляризованные граждане будут думать, что в их жизни есть свобода от религиозных правил, которые они считают древними и жесткими. С другой стороны, их отношение изменило образ жизни, связанный жесткой религией со свободой или либеральным образом жизни, так что в конце концов все жизненные линии наполнены элементами либерализма, которые отражаются в жизни секуляристов. Хотя это не относится к религиозным общинам, твердо придерживающимся своих религиозных убеждений и традиций.

## Г. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Суть объяснения секуляризма состоит в том, что государство и религия, которые имеют разные полюса, не могут быть объединены. Каждый должен идти своим путем. Следовательно, секуляризм означает отделение государства от религии или отделения между государством и религией. В Индонезии секуляризм - это форма правления, точнее, умеренная страна, с Панчасилой в первом наставлении, которое гласит: «Вера в Единого Верховного Бога», что не указывает на защиту определенной религии, но намерен подчеркнуть, что религии в Индонезии имеют одно ядро Бога, а именно Единого и Единственного. Однако то, что отличает Индонезию от других светских стран, - это наличие отдела, который занимается религиозными вопросами, тогда как чисто светское государство не должно вмешиваться в религиозные вопросы. Религия - это только сфера семьи и общества.

Секуляризм - это концепция, разделяющая государство и религию (state and religion), а именно: государство - это институт, который имеет дело с мирским порядком жизни и не имеет ничего общего с загробной жизнью, в то время как религия - это институт, который регулирует только человеческие отношения с другими метафизическими и духовными вещами, такие как человеческие отношения с Богом. История возникновения секуляризма на самом

---

<sup>35</sup> Muhammad Hisyam, "Tinjauan Buku Islam Indonesia Dan Utopia," *Ilmu, Lembaga Indonesia, Pengetahuan* 38, no. 2 (2013): 459-76. Hal. 464-465.

деле является формой разочарования европейского общества церковью в 15 веке из-за социально-экономического и культурного доминирования и акта репрессий против использования интерпретаций вне церкви. Между тем, основные учения секуляризма включают сакрализацию природы, десакрализацию политики и деконсекцию ценностей. Запад стремится открыть как можно более широкое пространство для роста философии секуляризма.

Ислам рассматривает секуляризм как самый глупый акт рабства разума. Как и на Западе, есть интересные вещи в самом сердце ислама, где есть несколько фигур, которые восхищаются Западом с его секуляристской философией. Западная гегемония над исламским миром после возрождения (renaissance) разрушила стыки религиозной жизни мусульман. Ценности секуляризма постепенно входят в эту сферу. В результате пытаются манипулировать священные тексты. Исламский закон, который первоначально применялся в исламских странах, пытался придать значение секуляризму. В результате, законы, основанные на светских школах, могут прочно действовать в странах с мусульманским населением. Со временем секуляризм стал инструментом борьбы Запада с исламом. По циклу есть те, кто победит и потерпит поражение.

## ССЫЛКИ

- Andarwati, Lilis. "Sufisme Perkotaan Dan Pedesaan Di Era Modernisasi Dan Sekularisasi." *Universum* 10, no. 1 (2016): 41–48. <https://doi.org/10.30762/universum.v10i1.222>.
- Anwar, Sholihul. "Sekulerisme Dan Perkembangan Studi Islam (Analisis Pendekatan Di Timur Dan Barat)." *Jurnal Ilmiah Pedagogy Volume* 14 (2019): 78–93.
- Azmi. "Sekularisme Hukum Dalam Frame Timur Dan Barat." *Petita: Jurnal Kajian Ilmu Hukum Dan Syariah* 2, no. 1 (2017): 64–78. <https://doi.org/10.22373/petita.v2i1.60>.
- Fauzan, Fauzan. "Sekularisasi Dalam Pandangan Harvey Cox." *Kalam* 6, no. 2 (2017): 251. <https://doi.org/10.24042/klm.v6i2.406>.
- Furqan. "Peran Muhammadiyah Dalam Membendung Arus Pemikiran Sekulerisme, Pluralisme, Dan Liberalisme (Periode Kepemimpinan 2000-2010)." *Tajdid* 10, no. 1 (2012): 86–98. [http://eprints.ums.ac.id/20726/15/08\\_Naskah\\_Publikasi.pdf](http://eprints.ums.ac.id/20726/15/08_Naskah_Publikasi.pdf).
- Hertz, Jana C. "Sekularisme Dan Hak-Hak Individu Dalam Usaha Melawan Diskriminasi Rasial Dan Etnis Di Indonesia." *Antropologi Indonesia* 0, no. 72 (2014): 58–71. <https://doi.org/10.7454/ai.v0i72.3474>.
- Hisyam, Muhammad. "Tinjauan Buku Islam Indonesia Dan Utopia." *Ilmu, Lembaga Indonesia, Pengetahuan* 38, no. 2 (2013): 459–76.

- Hudaeri, Mohamad. "MENENTANG SEKULARISME: Upaya Membentuk Kesalehan Subjek Muslim Di Banten." *Jurnal THEOLOGIA* 27, no. 2 (2016): 305–30. <https://doi.org/10.21580/teo.2016.27.2.980>.
- Ismail, M Syukri. "( Pandangan Yusuf Qardhawi )." *Kontekstualita* 29, no. 1 (2014): 101–26.
- Jamaluddin. "Sekularisme; Ajaran Dan Pengaruhnya Dalam Dunia Pendidikan." *Mudarrisuna* 3, no. 2 (2013): 309–27. <https://jurnal.ar-raniry.ac.id/index.php/mudarrisuna/article/download/273/250>.
- Jurusan, Dosen, Dakwah Stain, Sultan Qaimuddin, Kendari Abstrak, Perkembangan Islam, and Kata Kunci. "SEKULARISME DALAM PERKEMBANGAN ISLAM Tomo Parangrangi.," 2004, 12–18.
- Kasmuri, Kasmuri. "Fenomena Sekularisme." *Al-A'raf: Jurnal Pemikiran Islam Dan Filsafat* 11, no. 2 (2014): 89. <https://doi.org/10.22515/ajpif.v11i2.1193>.
- Latief, Mohamad. "Islam Dan Sekularisasi Politik Di Indonesia." *Tsaqafah* 13, no. 1 (2017): 1. <https://doi.org/10.21111/tsaqafah.v13i1.974>.
- Meran, Markus. "Agama Dan Sekularisme Di Indonesia (Hybriditas Dan Komoditas Agama)." *Jurnal Masalah Pastoral* VII, no. 1 (2019): 11–11. <https://ojs.stkyakobus.ac.id/index.php/JUMPA/article/view/70>.
- Mudzakkir, Amin. "Sekularisme Dan Identitas Muslim Eropa." *Jurnal Kajian Wilayah* 4, no. 1 (2013): 16–18.
- Murtadlo, Husnul. "Intervensi Militer Perancis Di Mali: Sekularisme vs Fundamentalisme Islam." *Jurnal Hubungan Internasional* 7, no. 2 (2014): 139–52.
- Noor, Irfan. "Ruang Publik Dan Post-Sekularisme; Perspektif Diskursus Jurgen." *Jurnal Ilmiah Ilmu Ushuluddin* Vol. 11 No, no. 1 (2016): 1–28.
- Oboi, Sherone Caroline U. "SEKULARISME SEBAGAI DASAR KONSEPTUALISASI (Telaah Atas Disertasi Noorhaidi Hasan, Bahtiar Effendi Dan Masdar Hilmy Yang Memakai Pendekatan Ilmu Sosial Terhadap Politik Islam Di Indonesia)." *N RIGHT Jurnal Agama Dan Hak Azazi Manusia* 3, no. 1 (2013): 70.
- Pachoe, Datoek A. "Sekularisasi Dan Sekularisme Agama." *Jurnal Agama Dan Lintas Budaya* 1, no. 1 (2016): 91–102.
- Politik, Sekulerisasi. "Sekularisasi Politik," n.d., 83–101.
- Post-, Toleransi D A N Diskursus, Otto Gusti Madung, Sekolah Tinggi, Filsafat Katolik, and Stfk Ledalero. "Toleransi Dan Diskursus Post- Sekularisme," n.d.
- Soleh, Achmad Khudori. "Pemikiran Islam Kontemporer," 2003, 215–28.
- Syahadha, Fadila. "Nasionalisme, Sekularisme Di Turki." *Journal of Chemical Information and Modeling* 53, no. 9 (1981): 1689–99.
- Ugi Suharto. "Al-Attas Dan Al-Qaradawi Mengenai Islam Dan Sekularisme." *Jurnal Akidah Dan Pemikiran Islam* 3, no. 1 (2002): 143–64.

