

KONSEPTUALISASI TEORI *MASLAHAH**

Asmawi¹

Permalink: <https://www.academia.edu/9998895>

Abstract: *Conceptualization of Benefits Theory.* The foundation of Islamic shariah is represented by benefits which aim to the importance of people as human being, both for benefit in life and after life. Islamic shariah upholds justice principals, affections and benefits. Every law which against those principals is not considered as a part of Islamic shariah; even though many people are searching its rationalization to include it as Islamic law. The greatness and the nobleness of Islamic shariah are implemented through the compatibility of those shariah laws into human real life due to benefits theory human possesses.

Keywords: Benefits, shariah

Abstrak: *Konseptualisasi Teori Maslahah.* Fondasi bangunan Syariah Islam itu direpresentasikan oleh *maslahah* yang ditujukan bagi kepentingan hidup manusia sebagai hamba Allah, baik menyangkut kehidupan duniawinya maupun kehidupan *ukhrawi*-nya. Syariah Islam itu menjunjung tinggi prinsip-prinsip keadilan (*'adâlah*), kasih sayang (*rahmah*), dan *maslahah*. Setiap aturan hukum yang menyimpang dari prinsip-prinsip tersebut pada hakikatnya bukanlah bagian dari Syariah Islam, meskipun dicari rasionalisasi (*ta'wil*) untuk menjadikannya sebagai bagian dari Syariah Islam. Keagungan dan keluhuran Syariah Islam termanifestasikan pada kompatibilitas hukum-hukum Syariah dengan perkembangan kehidupan manusia lantaran ruh *maslahah* yang menggerakkannya.

Kata Kunci: Maslahah, Syariah

* Diterima tanggal naskah diterima: 10 November 2014, direvisi: 20 November 2014, disetujui untuk terbit: 22 November 2014.

¹ Fakultas Syariah dan Hukum UIN Jakarta, Jl. Ir. H. Juanda No.9 Ciputat. E-mail: asmawi99@gmail.com.

Pendahuluan

Tulisan ini akan membicarakan isu pokok reformulasi teori *maṣlahah*, yang meliputi sub-bahasan (i) kualifikasi dan eksistensi *maṣlahah*, (ii) kategorisasi *maṣlahah*, dan (iii) relasi *maṣlahah* dengan *nass* Syara’.

Dalam kajian teori hukum Islam (*uṣūl al-fiqh*), *maṣlahah* diidentifikasi dengan sebutan (atribut) yang bervariasi, yakni prinsip (*principle, al-aṣl, al-qā’idah, al-mabda’*)², sumber atau dalil hukum (*source, al-maṣdar, al-dalīl*)³, doktrin (*doctrine, al-dābiṭ*)⁴, konsep (*concept, al-fikrah*)⁵, metode (*method, al-tariqah*)⁶, dan teori (*theory, al-nazariyyah*)⁷.

Patut diketahui bahwa teori *maṣlahah* dikonseptualisasi oleh para ulama ahli *uṣūl* sepanjang sejarah hukum Islam. Tentu saja terdapat dinamika pemikiran dalam rangka konseptualisasi tersebut. Uraian berikut ini

² Identifikasi maslahat sebagai sumber atau dalil (*maṣdar, al-dalīl*) ditunjukkan dalam, misalnya, ‘Abd al-Wahhâb Khallâf, *Maṣâdir al-Tasyrî‘ al-Islâmiyy fî mâ lâ Nass fih*, (Kuwait: Dâr al-Qalam, 1392 H/1972 M). Lihat juga Zakariyya al-Birri, *Maṣâdir al-Ahkâm al-Islâmiyyah*, (Kairo: Dâr al-Itihâd al-‘Arabiy, 1395 H/1975 M); dan Mustafa Dîb al-Bugâ, *Atsar al-Adillah al-Mukhtalaf fihâ au Maṣâdir al-Tasyrî‘ al-Taba’iyyah fi al-Fiqh al-Islâmiyy*, (Damaskus: Dâr al-Imâm al-Bukhârî, t.th.); dan Wahbah al-Zuhaili, *Uṣûl al-Fiqh al-Islâmiyy*, (Beirut: Dâr al-Fikr, 1406 H/1986 M); dan ‘Ali Hasaballah, *Uṣûl al-Tasyrî‘ al-Islâmiyy*, (Mesir: Dâr al-Ma’ârif, 1383 H/1964 M), hlm. 107; dan Ahmed Hassan, *The Early Development of Islamic Jurisprudence*, (New Delhi: Adam Publishers & Distributors, 1994), hlm. 53; ‘Abdullah ‘Abd al-Muḥsin al-Turki, *Asbâb Ikhtilâf al-Fuqaha’*, (Riyad: Maktabah al-Riyâd al-Hadîtsah, 1397 H/1977 M); dan Mustafa Zaid, *al-Maṣlahah fi al-Tasyrî‘ al-Islâmiyy wa Najm al-Dîn al-Tûfi*, (Kairo: Dâr al-Fikr al-‘Arabiy, 1384 H/1964 M); dan Muḥliḥ ‘Abd al-Ḥayy al-Najjâr, *al-Adillah al-Mukhtalaf fihâ ‘ind al-Uṣûliyyîn wa Tabḥiqâtuhâ al-Mu’âsirah*, (Riyad: Maktabah al-Rusyd, 1424 H);

³ Identifikasi maslahat sebagai prinsip (*principle, al-aṣl, al-qā’idah, al-mabda’*) ditunjukkan dalam, misalnya, Jalâl al-Dîn ‘Abd al-Rahmân, *al-Maṣâlîḥ al-Mursalâh wa Makânatuhâ fi al-Tasyrî‘ al-Islâmiyy*, (Kairo: Dâr al-Kitâb al-Jâmi’iy, 1403 H/1983 M), hlm. 16; dan Ḥamâdi al-‘Ubaidi, *Ibn Rusyd wa ‘Ulûm al-Syarî‘ah al-Islâmiyyah*, (Beirut: Dâr al-Fikr al-‘Arabiy, 1991), h. 96.

⁴ Identifikasi maslahat sebagai doktrin (*doctrine, al-dābiṭ*) ditunjukkan dalam, misalnya, Muhammad Sa’id Ramadân al-Bûṭî, *Dawâbiṭ al-Maṣlahah fi al-Syarî‘ah al-Islâmiyyah*, (Beirut: Mu’assasat al-Risâlah, 1421 H/2000 M). Lihat juga Mashood A. Baderin, *International Human Rights and Islamic Law*, (New York: Oxford University Press, 2003), h. 40-47.

⁵ Identifikasi maslahat sebagai konsep (*concept, al-fikrah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Mustafa Aḥmad al-Zarqâ, *al-Istislâh wa al-Maṣâlîḥ al-Mursalâh fi al-Syarî‘ah al-Islâmiyyah wa Uṣûl Fiqhiha*, (Damaskus: Dâr al-Qalam, 1408 H/1988 M). Lihat juga Felicitas Opwis, “*Maṣlahah in Contemporary Islamic Legal Theory*”, dalam *Journal Islamic Law and Society*, Vol. 2, No. 12, 2005, Koninklijke Brill NV, Leiden, 2005).

⁶ Identifikasi maslahat sebagai metode (*method, al-tariqah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Muḥammad Abû Zahrah, *Uṣûl al-Fiqh*, (Beirut: Dâr al-Fikr al-‘Arabiy, t.th.), h.115. Lihat juga Ṭâhâ Jâbir al-‘Alwânî, *Source Methodology in Islamic Jurisprudence (Uṣûl al-Fiqh al-Islâmiyy)*, (Virginia: IIIT, 1415 H/1994), h.12-14; dan ‘Ali al-Khafîf, *Asbâb Ikhtilâf al-Fuqahâ’*, (Kairo: Dâr al-Fikr al-‘Arabiy, 1416 M/1996), h.176; dan Mohammad Hashim Kamali, *An Introduction to Sharî‘ah*, (Kuala Lumpur: ILMIAH Publishers, 2006), h.119-125; dan Sâlih ibn ‘Abd al-‘Azîz Âli Maṣṣûr, *Uṣûl al-Fiqh wa Ibn Taimiyyah*, (Mesir: Dâr al-Naṣr, 1405 H/1985 M), h.465.

⁷ Identifikasi maslahat sebagai (*theory, al-nazariyyah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Ḥusain Ḥâmid Ḥissân, *Nazariyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islâmiyy*, (Beirut: Dâr al-Nahdah al-‘Arabiyah, 1971); dan Muḥammad Kamâl al-Dîn Imâm, *Nazariyyat al-Fiqh fi al-Islâm: Madkhal Manhajiy*, (Beirut: al-Mu’assasah al-Jâmi’iyyah li al-Dirâsât wa al-Nasyr wa al-Tauzî‘, 1418 H/1998 M).

mendiskusikan perihal konseptualisasi teori *maṣlahah* yang terpancar dari pemikiran-pemikiran brilian para ulama itu, termasuk ulama ahli *uṣūl* pada abad kontemporer ini.

Kualifikasi dan Eksistensi *Maṣlahah*

Dalam kajian teori hukum Islam (*uṣūl al-fiqh*), *maṣlahah* diidentifikasi dengan sebutan (atribut) yang bervariasi, yakni prinsip (*principle, al-aṣl, al-qā'idah, al-mabda'*)⁸, sumber atau dalil hukum (*source, maṣdar, dalīl*)⁹, doktrin (*doctrine, al-dābiḡ*)¹⁰, konsep (*concept, al-fikrah*)¹¹, metode (*method, al-tarīqah*)¹², dan teori (*theory, al-nazariyyah*)¹³.

⁸ Identifikasi *maṣlahah* sebagai sumber atau dalil (*maṣdar, dalīl*) ditunjukkan dalam, misalnya, 'Abd al-Wahhāb Khallāf, *Maṣādir al-Tasyrī' al-Islāmiyy fīmā lā Naṣṣ fih*, (Kuwait: Dār al-Qalam, 1392 H/1972 M). Lihat juga Zakariyya al-Birri, *Maṣādir al-Ahkām al-Islāmiyyah*, (Kairo: Dār al-Ittihād al-'Arabiy, 1395 H/1975 M); dan Mustafa Dīb al-Buḡā, *Atsar al-Adillah al-Mukhtalaf fihā au Maṣādir al-Tasyrī' al-Taba'iyyah fi al-Fiqh al-Islāmiyy*, (Damaskus: Dār al-Imām al-Bukhārī, t.th.); dan Wahbah al-Zuhāili, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmiyy*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1406 H/1986 M); dan 'Ali Hasaballah, *Uṣūl al-Tasyrī' al-Islāmiyy*, (Mesir: Dār al-Ma'ārif, 1383 H/1964 M), hlm. 107; dan Ahmed Hassan, *The Early Development of Islamic Jurisprudence*, (New Delhi: Adam Publishers & Distributors, 1994), h.53; 'Abdullah 'Abd al-Muḥsin al-Turki, *Asbāb Ikhtilāf al-Fuqahā*, (Riyad: Maktabah al-Riyād al-Hadītsah, 1397 H/1977 M); dan Mustafa Zaid, *al-Maṣlahah fi al-Tasyrī' al-Islāmiyy wa Najm al-Dīn al-Ṭūfi*, (Kairo: Dār al-Fikr al-'Arabiy, 1384 H/1964 M); dan Muṣliḡ 'Abd al-Ḥayy al-Najjār, *al-Adillah al-Mukhtalaf fihā 'inda al-Uṣūlyyyin wa Tatbiqātuhā al-Mu'āṣirah*, (Riyad: Maktabah al-Rusyd, 1424 H);

⁹ Identifikasi *maṣlahah* sebagai prinsip (*principle, al-aṣl, al-qā'idah, al-mabda'*) ditunjukkan dalam, misalnya, Jalāl al-Dīn 'Abd al-Raḥmān, *al-Maṣāliḡ al-Mursalāh wa Makānatuhā fi al-Tasyrī' al-Islāmiyy*, (Kairo: Dār al-Kitāb al-Jāmi'iyy, 1403 H/1983 M), h.16; dan Ḥamādi al-'Ubaidi, *Ibn Rusyd wa 'Ulūm al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Beirut: Dār al-Fikr al-'Arabiy, 1991), h.96.

¹⁰ Identifikasi *maṣlahah* sebagai doktrin (*doctrine, al-dābiḡ*) ditunjukkan dalam, misalnya, Muhammad Sa'id Ramadān al-Būṭi, *Dawābiḡ al-Maṣlahah fi al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Beirut: Mu'assasat al-Risālāh, 1421 H/2000 M). Lihat juga Mashood A. Baderin, *International Human Rights and Islamic Law*, (New York: Oxford University Press, 2003), h.40-47.

¹¹ Identifikasi *maṣlahah* sebagai konsep (*concept, al-fikrah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Mustafa Ahmad al-Zarqā', *al-Istislāh wa al-Masāliḡ al-Mursalāh fi al-Syarī'ah al-Islāmiyyah wa Uṣūl Fiqhiha*, (Damaskus: Dār al-Qalam, 1408 H/1988 M). Lihat juga Felicitas Opwis, "Maṣlahah in Contemporary Islamic Legal Theory", dalam *Journal Islamic Law and Society*, Vol. 2, No. 12, 2005, Koninklijke Brill NV, Leiden, 2005).

¹² Identifikasi *maṣlahah* sebagai metode (*method, al-tarīqah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Muḥammad Abū Zahrah, *Uṣūl al-Fiqh*, (Beirut: Dār al-Fikr al-'Arabiy, t.th.), h.115. Lihat juga Ṭāhā Jābir al-'Alwānī, *Source Methodology in Islamic Jurisprudence (Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī)*, (Virginia: IIIT, 1415 H/1994), h.12-14; dan 'Ali al-Khafif, *Asbāb Ikhtilāf al-Fuqahā*, (Kairo: Dār al-Fikr al-'Arabiy, 1416 M/1996), h.176; dan Mohammad Hashim Kamali, *An Introduction to Shari'ah*, (Kuala Lumpur: ILMIAH Publishers, 2006), h.119-125; dan Sāliḡ ibn 'Abd al-'Azīz Āli Mangūr, *Uṣūl al-Fiqh wa Ibn Taimiyyah*, (Mesir: Dār al-Nagr, 1405 H/1985 M), h.465.

¹³ Identifikasi *maṣlahah* sebagai (*theory, al-nazariyyah*) ditunjukkan dalam, misalnya, Ḥusain Ḥamīd Ḥissān, *Nazariyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islāmiyy*, (Beirut: Dār al-Nahdah al-'Arabiyah, 1971); dan Muḥammad Kamāl al-Dīn Imām, *Nazariyyat al-Fiqh fi al-Islām: Madkhal Manhajiy*, (Beirut: al-Mu'assasah al-Jāmi'iyyah li al-Dirāsāt wa al-Nasyr wa al-Tauzī', 1418 H/1998 M).

Secara etimologis, arti *al-maslahah* dapat berarti kebaikan, kebermanfaatan, kepantasan, kelayakan, keselarasan, kepatutan. Kata *al-maslahah* dilawankan dengan kata *al-mafsadah* yang artinya kerusakan.¹⁴

Secara terminologis, *maslahah* telah diberi muatan makna oleh beberapa ulama *uṣūl al-fiqh*. Al-Gazāli (w. 505 H), misalnya, mengatakan bahwa makna *genuine* dari *maslahah* adalah menarik/mewujudkan kemanfaatan atau menyingkirkan/menghindari kemudaratan (*jalb manfa'ah* atau *daf' maḍarrāh*). Menurut al-Gazāli, yang dimaksud *maslahah*, dalam arti terminologis-syar'i, adalah memelihara dan mewujudkan tujuan Syara' yang berupa memelihara agama, jiwa, akal budi, keturunan, dan harta kekayaan. Ditegaskan oleh al-Gazāli bahwa setiap sesuatu yang dapat menjamin dan melindungi eksistensi kelima hal tersebut dikualifikasi sebagai *maslahah*; sebaliknya, setiap sesuatu yang dapat mengganggu dan merusak kelima hal tersebut dinilai sebagai *mafsadah*; maka, mencegah dan menghilangkan sesuatu yang demikian dikualifikasi sebagai *maslahah*.¹⁵

Pengertian *maslahah* juga dikemukakan oleh 'Izz al-Dīn 'Abd al-Salām (w. 660 H). Dalam pandangan 'Izz al-Dīn 'Abd al-Salām, *maslahah* itu identik dengan *al-khair* (kebaikan), *al-naf'* (kebermanfaatan), *al-husn* (kebaikan).¹⁶ Sementara Najm al-Dīn al-Ṭūfi (w. 716 H) berpendapat bahwa makna *maslahah* dapat ditinjau dari segi 'urfi dan syar'i. Menurut al-Ṭūfi, dalam arti 'urfi, *maslahah* adalah sebab yang membawa kepada kebaikan dan kemanfaatan, seperti perniagaan yang merupakan sebab yang membawa kepada keuntungan, sedang dalam arti syar'i, *maslahah* adalah sebab yang membawa kepada tujuan *al-Syārī'*, baik yang menyangkut ibadah maupun muamalah.¹⁷ Tegasnya, *maslahah* masuk dalam cakupan *maqāsid al-syarī'ah*.¹⁸

Syariah Islam *compatible* bagi segala kebutuhan dan tuntutan kehidupan manusia. Teks-teks Syariah (*nusūṣ al-syarī'ah*) dapat mewujudkan

¹⁴ Lihat Ismā'il ibn Ḥammād al-Jauhari, *al-Sihāh Taj al-Lughah wa Sihāh al-'Arabiyyah*, (Beirut: Dār al-'Ilm li al-Malāyīn, 1376 H/1956 M), Juz ke-1, h.383-384; dan Abū al-Ḥusain Aḥmad ibn Fāris ibn Zakariyyā, *Mu'jam Maqāyīs al-Lughah*, (Kairo: Maktabah al-Khānī, 1403 H/1981 M), Juz ke-3, h.303; dan Jamāl al-Dīn Muḥammad ibn Mukarram ibn Manzūr al-Ifrīqi, *Lisān al-'Arab*, (Riyad: Dār 'Ālam al-Kutub, 1424 H/2003 M), Juz ke-2, h.348; dan Muḥammad ibn Abi Bakr ibn 'Abd al-Qādir al-Rāzi, *Mukhtār al-Sihāh*, (Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabi, 1979), h.376; dan Muḥammad ibn Abi Bakr ibn 'Abd al-Qādir al-Rāzi, *Mukhtār al-Sihāh*, (Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabi, 1979), h.376; dan Muḥammad Murtadā al-Husaini al-Zabīdī, *Tāj al-'Arūs min Jawāhir al-Qāmūs*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1414 H/1994 M), Juz ke-4, h.125-126; dan Ibrāhīm Mustafa, dkk., *al-Mu'jam al-Wasīṭ*, (Tahrān: al-Maktabah al-'Ilmiyyah, t.th.), Juz ke-1, h.522.

¹⁵ Abū Ḥamid Muḥammad al-Gazāli (selanjutnya disebut al-Gazāli), *al-Mustasfa min 'Ilm al-Uṣūl*, taḥqīq wa ta'līq Muḥammad Sulaimān al-Asyqar, (Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1417 H/1997 M), Juz ke-1, h.416-417.

¹⁶ 'Izz al-Dīn ibn 'Abd al-Salām, *Qawā'id al-Aḥkām fi Maḡāliḥ al-Anām*, (Kairo: Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyyah, 1994), Juz ke-1, h.5.

¹⁷ Najm al-Dīn al-Ṭūfi, *Syarh al-Arba'in al-Nawawiyah*, h.19, lampiran dalam Mustafa Zaid, *al-Maslahah fi al-Tasyri' al-Islāmiyy wa Najm al-Dīn al-Ṭūfi*, t.tp.: Dār al-Fikr al-'Arabiyy, 1384 H/1964 M), h.211.

¹⁸ Ḥamādi al-'Ubaidi, *Ibn Rusyd wa 'Ulūm al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Beirut: Dār al-Fikr al-'Arabiyy, 1991), h.97.

bagi manusia-*maṣlahah* pada setiap ketentuan hukumnya. Tidak ada satu pun masalah hukum yang muncul kecuali sudah ada-di dalam Kitab Allah-petunjuk jalan solusi atasnya.¹⁹ Syariah Islam merupakan syariah yang selaras dengan *fitrah* kemanusiaan (*syarī'at al-fitrah*), yang memperhatikan segenap sisi kehidupan manusia, dan yang menawarkan tuntunan hidup yang berkeadilan. Syariah Islam juga merupakan syariah yang selaras dengan moralitas kemanusiaan yang luhur, yang membebaskan manusia dari cengkeraman kuasa hawa nafsu yang destruktif. Syariah Islam merupakan syariah yang bervisi dan bermisi mulia.²⁰ Syariah Islam senantiasa memperhatikan realisasi *maṣlahah* bagi segenap hamba-Nya. Karena itulah, konsep *maṣlahah* memberi saham besar bagi terwujudnya panduan yang layak diperhatikan sang *mujtahid* guna mengetahui hukum Allah atas perkara yang tidak ditegaskan oleh *nass* Syara'.²¹ Jelaslah bahwa *maṣlahah* menjadi elan vital bagi Syariah Islam sehingga ia senantiasa memiliki relevansi dengan konteks zamannya; dan ini pada gilirannya menjadikan Syariah Islam tetap *up to date* menyapa segenap persoalan kehidupan manusia dengan cahaya ajarannya yang mencerahkan.

Fondasi bangunan Syariah Islam itu direpresentasikan oleh *maṣlahah* yang ditujukan bagi kepentingan hidup manusia sebagai hamba Allah, baik menyangkut kehidupan duniawinya maupun kehidupan *ukhrawi*-nya. Syariah Islam itu menjunjung tinggi prinsip-prinsip keadilan (*adālah*), kasih sayang (*rahmah*), dan *maṣlahah*. Setiap aturan hukum yang menyimpang dari prinsip-prinsip tersebut pada hakikatnya bukanlah bagian dari Syariah Islam, meskipun dicari rasionalisasi (*ta'wīl*) untuk menjadikannya sebagai bagian dari Syariah Islam.²² Keagungan dan keluhuran Syariah Islam termanifestasikan pada kompatibilitas hukum-hukum Syariah dengan perkembangan kehidupan manusia lantaran ruh *maṣlahah* yang menggerakkannya.²³ Eksistensi *maṣlahah* dalam bangunan Syariah Islam memang tidak bisa dinafikan karena *al-maṣlahah* (المصلحة) dan *al-Syarī'ah* (الشريعة) telah bersenyawa dan menyatu, sehingga kehadiran *al-maṣlahah* meniscayakan adanya tuntutan *al-Syarī'ah* (الشريعة).

Penelitian yang mendalam atas sedemikian banyak *nass* al-Qur'an dan Hadis memang menghasilkan kesimpulan yang meyakinkan bahwa hukum-hukum Syariah senantiasa dilekati *hikmah* dan 'illah yang bermuara kepada

¹⁹ Husain Hāmid Hisān, *Nazariyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islāmiy*, (Beirut: Dār al-Nahḍah al-'Arabīyyah, 1971), h.607.

²⁰ Lihat Mannā' al-Qattān, *Raf' al-Haraj fi al-Syarī'at al-Islāmiyyah*, (Riyad: al-Dār al-Su'ūdiyyah, 1402 H/1982 M), h.61-62.

²¹ Sa'īd Ramadān al-Būṭi, *Dawābiṭ al-Maṣlahah fi al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Beirut: Mu'assasat al-Risālah wa al-Dār al-Muttaḥidah, 1421 H/2000 M), h.69

²² Ibn al-Qayyim al-Jauziyyah, *I'lām al-Muwaqqi'īn 'an Rabb al-'Ālamīn*, (Kairo: Dār al-Ḥadīth, 1425 H/2004 M), Juz ke-3, h.5.

²³ Husain Hāmid Hisān, *Fiqh al-Maṣlahah wa Tatbīqātuhu al-Mu'āsirah*, hlm. 4, dalam Seminar Internasional Tatanan Fundamental Ekonomi Islam Kontemporer, (Jeddah: IRTI-Islamic Development Bank, Ramadān, 1413 H), hlm. 4. (tidak diterbitkan).

maṣlahah.²⁴ Bahkan, hukum-hukum dimaksud bukan saja di bidang muamalat umum (non-ibadah *mahḍah*), tetapi juga ibadah *mahḍah*. Jadi, semua bidang hukum dengan aneka norma hukum yang telah digariskan oleh al-Qur'an dan Hadis berhulu dari, sekaligus bermuara kepada, *maṣlahah* bagi kehidupan umat manusia. Hal ini karena Allah tidak butuh kepada sesuatupun, sekalipun itu ibadah *mahḍah*. Tegasnya, manusialah-sebagai hamba Allah-yang diuntungkan dengan adanya kenyataan bahwa *maṣlahah* menjadi alas tumpu hukum-hukum Syariah itu.²⁵ Hadirnya *ḥikmah* dan 'illah dalam norma hukum Allah (baik berupa *al-amr* maupun *al-nahy*) itu pada gilirannya menjamin eksisnya *maṣlahah*. Pada sisi lain, formulasi sejumlah *legal maxim* (*al-qawa'id al-syar'iyyah*) bertumpu pada penemuan *ḥikmah* dan 'illah yang *nota bene* menjadi garansi eksisnya *maṣlahah*. Dengan demikian, *maṣlahah* merupakan poros dan titik beranjak bagi formulasi *al-ahkâm al-syar'iyyah* dan *al-qawa'id al-syar'iyyah*.²⁶

Mewujudkan *maṣlahah* merupakan elan vital Syariah Islam. Dalam setiap aturan hukumnya, *al-Syârî* mentransmisikan *maṣlahah* sehingga lahir kebaikan/kemanfaatan dan terhindar keburukan/kerusakan, yang pada gilirannya terealisasinya kemakmuran dan kesejahteraan di muka bumi dan kemurnian pengabdian kepada Allah. Sebab, *maṣlahah* itu sesungguhnya adalah memelihara dan memperhatikan tujuan-tujuan Syara' berupa kebaikan dan kemanfaatan yang dikehendaki oleh Syara', bukan oleh hawa nafsu manusia.²⁷ Norma hukum yang dikandung teks-teks Syariah (*nuṣûs al-syarî'ah*) pasti dapat mewujudkan *maṣlahah*, sehingga tidak ada *maṣlahah* di luar petunjuk teks Syariah; dan karena itu, tidaklah valid pemikiran yang menyatakan *maṣlahah* harus diprioritaskan bila berlawanan dengan teks Syariah.²⁸ Maka, *maṣlahah* pada hakikatnya ialah sumbu peredaran dan perubahan hukum Islam, di mana interpretasi atas teks Syariah dapat bertumpu padanya.²⁹

Mohammad Hashim Kamali menyimpulkan bahwa identifikasi *maṣlahah*-sebagai inti *maqâsid al-syarî'ah*-dapat didasarkan pada: (1) *nuṣûs al-syarî'ah*, terutama *al-amr* dan *al-nahy*, (2) 'illah dan *ḥikmah* yang dikandung *nuṣûs al-syarî'ah*, dan (3) *istiqrâ'*. Identifikasi *maṣlahah* melalui pembacaan *nuṣûs al-syarî'ah*, terutama *al-amr* dan *al-nahy* dianut oleh ulama teoritis hukum Islam Mazhab *Zâhiri*-kaum tektualis dalam aliran pemikiran hukum Islam. Sedangkan identifikasi *maṣlahah* melalui elaborasi 'illah dan *ḥikmah*

²⁴ Tâhir ibn 'Âsyûr, *Maqâsid al-Syarî'ah al-Islâmiyyah*, (Tunis: Dâr Suḥnun, Kairo: Dar al-Salâm, 1427 H/2006 M), h.12.

²⁵ Yûsuf al-Qaradâwi, *Madkhal li Dirâsat al-Syarî'ah al-Islâmiyyah*, (Kairo: Maktabah Wahbah, 1421 H/2001 M), h.58.

²⁶ 'Allâl al-Fâsiy, *Maqâsid al-Syarî'ah al-Islâmiyyah wa Makârimuha*, (Rabat: Maktabah al-Wihdah al-'Arabiyyah, t.thlm.), h.138.

²⁷ Jalâl al-Dîn 'Abd al-Rahmân, *al-Masâlih al-Mursalah wa Makânatuha fi al-Tasyrî'*, (t.tp: Matba'at al-Sa'âdah, 1403 H/1983 M), h.12 dan 13.

²⁸ Husain Hâmid Hisân, *Nazariyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islâmiy*, (Beirut: Dâr al-Nahḍah al-'Arabiyyah, 1971), h.607. Lihat juga Syed Abul Hassan Najmee, *Islamic Legal Theory and The Orientalists*, (Lahore: Institute of Islamic Culture, 1989), h.94-96.

²⁹ Inilah yang disebut-oleh 'Ali Hasaballah-dengan *Qiyâs al-Maṣlahah*. Lihat 'Aliy Hasaballah, *Usûl al-Tasyrî' al-Islâmiy*, (Mesir: Dâr al-Ma'ârif, 1383 H/1964 M), h.257.

yang dikandung *nuṣūṣ al-syarī'ah* dipraktikkan oleh kalangan mayoritas ulama teoritis hukum Islam. Sementara itu, identifikasi *maṣlaḥah* melalui pendekatan *istiqrā'* merupakan tawaran *genuine* al-Syāṭibi, meskipun al-Syāṭibi sendiri tidak menafikan fungsi dua metode sebelumnya dalam upaya identifikasi *maṣlaḥah*.³⁰

Sehubungan dengan relasi *maṣlaḥah* dan *ijtihād*, di kalangan ulama dikenal istilah *ijtihād istislāḥiy*, yakni suatu upaya pencerahan segenap kemampuan untuk memperoleh hukum Syara' dengan cara menerapkan prinsip-prinsip hukum yang umum-universal terhadap suatu masalah/kasus yang tidak ditegaskan oleh *nass* Syara' yang spesifik dan *Ijmā'* ulama, yang pada intinya bermuara kepada mewujudkan *maṣlaḥah* (*jalb al-maṣlaḥah*) dan menghindari/menghilangkan *mafsadah* (*dafu al-mafsadah*), yang sejalan dengan tuntutan prinsip-prinsip Syara'. Model *ijtihād* ini sebenarnya mengarah pada memasukkan hukum kedalam medan cakupan *nass* Syara'.³¹ Menurut Ahmad Fathi Bahnasi, sebagian ulama ahli hukum Islam generasi *al-tabi'in* berpaling dari aplikasi tekstual *nass* Syara' yang bersifat mutlak atau umum lantaran aplikasi tersebut berimplikasi tereliminasinya *maṣlaḥah*. Mereka justru menginterpretasi dan melakukan aplikasi *nass* Syara' itu dengan kerangka pikir *maṣlaḥah* meskipun memberikan kesan *taqyīd* atau *takhsīs* atau *ihmāl* terhadap *nass*.³²

Hukum-hukum Syariah itu dapat dibedakan menjadi 2 (dua) kategori: (1) hukum-hukum yang bersumber kepada al-Qur'an dan Sunnah secara langsung³³, dan (2) hukum-hukum yang bersumber kepada *ijtihād*, tanpa bersandar secara langsung kepada al-Qur'an dan Sunnah; dan yang terakhir inilah yang merupakan hukum-hukum yang dibentuk di atas fondasi *maṣlaḥah*. Akan tetapi, kedua kategori hukum itu sama-sama bertujuan merealisasi *maṣlaḥah*; dan sebagian *maṣlaḥah* itu berubah dan berkembang lantaran perubahan/perkembangan zaman dan faktor lainnya. Sudah menjadi *pakem* para ulama bahwa *maṣlaḥah* yang tidak ditegaskan oleh *nass* Syara' terbuka kemungkinan untuk berubah dan berkembang; dan ini merupakan sesuatu yang rasional dan riil.³⁴

Menurut Ahmad Hassan, legislasi al-Qur'an itu mempertimbangkan tabiat dan kemampuan manusia serta kondisi sosial. Tujuan al-Qur'an dalam penetapan hukumnya-meskipun elemen hukum yang dituangkan dengan bahasa yang tegas sedikit jumlahnya-ialah *maṣlaḥah*. Al-Qur'an bertujuan

³⁰ Mohammad Hashim Kamali, *The Dignity of Man: An Islamic Perspective*, (Kuala Lumpur: Ilmiah Publisher, 2002), h.93

³¹ Muḥammad Sallām Madkūr, *al-Ijtihād fi al-Tasyrī' al-Islāmīy*, (Kairo: Dār al-Nahdah al-'Arabīyyah, 1404 H/1984 M), h.45.

³² Mengenai deskripsi dan model aplikasi *taqyīd*, *takhsīs*, *tajrīh*, dan yang semisalnya, lihat Muḥammad Ibrāhīm Muḥammad al-Ḥafnāwīy, *al-Ta'āruḍ wa al-Tarjīh 'ind al-Uṣūliyyīn*, (t.tp.: Dār al-Wafā', 1408 H/1987 M)

³³ Lebih jauh mengenai kedudukan Sunnah/Hadis sebagai sumber legislasi hukum Islam, lihat Muṣṭafa Ḥasanīy al-Sibā'iy, *al-Sunnah wa Makānatuhā fi al-Tasyrī' al-Islāmīy*, (Damaskus: al-Dār al-Qaumiyyah, 1379 H/1960 M), h.343-352.

³⁴ Bustāmi Muḥammad Sa'id, *Maḥūm Tajdīd al-Dīn*, (Kuwait: Dār al-Da'wah, 1405 H/1984 M), h.260-261.

membentuk individu dan masyarakat yang ideal yang lebih berlandaskan kepada moralitas ketimbang hukum. Karena itulah, ia terkadang menjelaskan perintah-perintahnya melalui bahasa nalar dan tujuan, meskipun suatu otoritas-absolut sesungguhnya tidak perlu melakukan demikian. Inilah yang menjadi alasan mengapa *genre* dan nada legislasi al-Qur'an bersifat umum dan rasional sehingga ia dapat beradaptasi dengan kondisi-kondisi kehidupan yang terus berubah.³⁵

Menurut Mohammad Hashim Kamali, *maslahah* tidak diikat dengan pembatasan-pembatasan sebagaimana yang diberlakukan terhadap *qiyās* dan *istihsān*; ia meminta *mujtahid* berinisiatif menentukan ukuran-ukuran yang diperlukan, termasuk penetapan hukum kasus-kasus baru, dalam rangka mewujudkan sesuatu yang dipandang *maslahah* bagi masyarakat banyak. Lebih dari itu, *maslahah* yang bersifat umum (*general*), yang *genuine*, yang mendukung terwujudnya tujuan-tujuan Syariah Islam, dan yang tidak bertentangan dengan *nass* Syara', merupakan dasar, pijakan dan kerangka acuan yang valid bagi legislasi hukum Islam.³⁶ Menurut Imran Ahsan Khan Nyazee, para ulama (ahli hukum Islam) bersepakat bahwa *maslahah* dapat diaplikasikan sebagai alas dasar suatu ketetapan hukum, dan *maslahah* ini dapat dijadikan dasar pikiran ketika memperluas ketetapan hukum itu kepada kasus-kasus baru. Inilah yang merupakan basis doktrin *maslahah*.³⁷

Konsep *maslahah*-sebagai inti *maqāsid al-syarī'ah*-merupakan alternatif terbaik untuk pengembangan metode-metode ijtihad, di mana al-Qur'an dan Sunnah harus dipahami melalui metode-metode ijtihad dengan memberi penekanan pada dimensi *maslahah*.³⁸ Konsep *maslahah* merupakan wahana bagi perubahan hukum. Melalui konsep ini para ulama fikih memiliki kerangka kerja untuk menangani masalah hukum, yang inheren di dalam sistem hukum yang didasarkan kepada *nass* Syara' (al-Qur'an dan Hadis), yang *nota bene* mengandung fondasi materiil hukum yang terbatas mengenai urusan kehidupan dalam situasi lingkungan yang terus berubah. Dengan demikian, konsep *maslahah* memberi legitimasi bagi aturan hukum baru dan memungkinkan para ulama fikih mengelaborasi konteks masalah yang tidak ditegaskan oleh *nass* Syara'. Seberapa besar perubahan hukum dapat dicapai melalui aplikasi konsep *maslahah* tergantung pada, terutama, pola penalaran hukum berbobot *maslahah* yang diterapkan para ulama fikih.³⁹

³⁵ Ahmad Hassan, *Analogical Reasoning in Islamic Jurisprudence: A Study of the Juridical Principle of Qiyās*, (New Delhi: Adam Publishers and Distributors, 1994), h.153.

³⁶ Mohammad Hashim Kamali, "Fiqh and Adaptation to Social Reality" dalam *Jurnal The Muslim World*, 1996, Vol.86, No.1 h.72.

³⁷ Imran Ahsan Khan Nyazee, *Theories of Islamic Law: The Methodology of Ijtihad*, (New Delhi: Adam Publishers & Distribution, 1996), h.236-237.

³⁸ Asafri Jaya Bakri, *Konsep Maqashid Syari'ah Menurut al-Syatibi*, (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 1996), h.168.

³⁹ Felicitas Opwis, "Maslahah in Contemporary Islamic Legal Theory", dalam *Jurnal Islamic Law and Society*, (Leiden: Koninklijke Brill NV, 2005), Vol. 12, No. 2, h.183.

Kategorisasi *Maṣlahah*

Yusuf al-Qaradāwī mengkonstatir bahwa substansi *maṣlahah* yang dikehendaki oleh Syariah Islam untuk ditegakkan dan dipelihara itu merupakan *maṣlahah* yang komprehensif, integral dan holistik, yang mencakup perpaduan *maṣlahah dunyawīyah* dan *maṣlahah ukhrawīyah*, *maṣlahah maddīyah* dan *maṣlahah rūḥīyah*, *maṣlahah fardīyah* dan *maṣlahah mujtama'īyah*, *maṣlahah qaumiyyah khāssah* dan *maṣlahah insāniyyah 'āmmah*, *maṣlahah hādīrah* dan *maṣlahah mustaqbalah*. Atas dasar ini, Yusuf al-Qaradāwī menegaskan bahwa konsep *maṣlahah* yang menjiwai Syariat Islam, tidak bisa diidentikkan dengan utilitarianisme dan pragmatisme, yang *nota bene* berhulu pada faham materialisme.⁴⁰

Sementara itu, patut kiranya dipertanyakan bagaimanakah cara yang meyakinkan untuk mengetahui *al-maḳāṣid al-syar'īyah*, baik dalam level *kulliy* maupun *juz'iy*? Menjawab hal ini, al-Syātibi menggagas pemikiran bahwa *al-maḳāṣid al-syar'īyah* dapat diketahui dengan cara sebagai berikut. *Pertama*, memahami tujuan legislasi suatu hukum melalui logika kebahasaan dari bahasa Arab. *Kedua*, memahami, secara tekstual sekaligus secara kontekstual, *al-amr* dan *al-nahy* dari teks-teks Syariah. *Ketiga*, memahami tujuan-tujuan primer (*al-maḳāṣid al-aṣliyyah*) dan tujuan-tujuan sekunder (*al-maḳāṣid al-taba'īyah*). *Kelima*, menerapkan metode induksi (*al-istiqrā'*).⁴¹

Sementara Yusuf al-Qaradāwī mengajukan pandangan tentang cara yang meyakinkan untuk mengetahui *al-maḳāṣid al-syar'īyah* tersebut. *Pertama*, meneliti setiap *'illah* (baik *maṅṣūṣah* maupun *gair maṅṣūṣah*) pada teks al-Qur'an dan Hadis. Misalnya QS. al-Ḥadīd/57:25, ayat ini sesungguhnya mempromosikan *keadilan* sebagai tujuan seluruh doktrin agama samawi, di mana hal demikian merupakan simpulan dari adanya *lām ta'īl* yang menyertai frase "li yaqūm al-nās bi al-qisṭ." Hal yang sama juga terdapat pada QS. al-Ḥasyr/59:7 (*li kai lā yakūna dūlat-an bain al-agniyā'i minkum*), QS. al-Anbiyā'/21/107 (*wa mā arsalnāka illā rahmat-an li al-'ālamīn*), dan al-Baqarah/2:179 (*wa la kum fi al-qisāṣi hayāt-un yâ uli al-albâb*). *Kedua*, mengkaji dan menganalisis hukum-hukum partikular, untuk kemudian menyimpulkan cita pikiran hasil pepaduan hukum-hukum partikular tersebut.⁴²

⁴⁰ Yusuf al-Qaradāwī, *Madkhal li Dirāsāt al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Kairo: Maktabah Wahbah, 1990), h.62.

⁴¹ Dalam kaitan ini, al-Syātibi menguraikan mutiara pikirannya tentang teori *maḳāṣid al-syarī'ah* dalam bagian khusus yang diberi tajuk "*Kitāb al-Maḳāṣid*". Lihat Abū Ishāq al-Syātibi, *al-Muwāfaqāt fi Uṣūl al-Syarī'ah*, , hlm. Jilid I, Juz ke-2, h.3-313. Bandingkan dengan Ahmad al-Raisūniy, *Nazarīyyat al-Maḳāṣid 'ind al-Imām al-Syātibi*, (Beirut: al-Ma'had al-'Ālamī li al-Fikr al-Islāmiy), h.295-314; dan Muhammad Khalid Masud, *Islamic Legal Philosophy: A Study of Abū Ishaq al-Shātibi's Life and Thought*, (New Delhi: International Islamic Publishers, 1989), h.221-225; dan Tāhir ibn 'Āsyūr, *Maḳāṣid al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Tunis: Dār Suḥnūn, Kairo: Dar al-Salām, 1427 H/2006 M), h.16-20; dan Jamāl al-Dīn 'Atīyyah, *Naḥwa Tafīl Maḳāṣid al-Syarī'ah*, (Damaskus: Dār al-Fikr, 2001), h.15-27.

⁴² Yusuf al-Qaradāwī, *Fiqh Maqashid Syariah: Moderasi Islam antara Aliran Tekstual dan Aliran Liberal*, terj. Arif Munandar Riswanto, (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2007), h.23-25.

Menurut pandangan al-Gazâli, berdasarkan segi ada tidaknya ketegasan justifikasi Syara' terhadapnya (*syahâdat al-syar'i*), *maṣlahah* dibedakan menjadi tiga, yaitu (1) *maṣlahah* yang mendapat ketegasan justifikasi Syara' terhadap penerimaannya (*maṣlahah mu'tabarah*); (2) *maṣlahah* yang mendapat ketegasan justifikasi Syara' terhadap penolakannya (*maṣlahah mulgah*); dan (3) *maṣlahah* yang tidak mendapat ketegasan justifikasi Syara', baik terhadap penerimaannya maupun penolakannya (*maṣlahah mursalah*).⁴³ Muhammad Muslehuddin melihat bahwa kategorisasi *maṣlahah* dengan trilogi *maṣlahah mu'tabarah-maṣlahah mulgah- maṣlahah mursalah* tetap harus mempertimbangkan dimensi kepentingan masyarakat dan realitas sosial yang terus berubah sehingga hukum Islam (Syariah) harus bergerak seiring sejalan dengan perubahan realitas sosial yang terjadi, yang pada gilirannya fleksibilitas hukum Islam (Syariah) dapat dipertahankan.⁴⁴

Di sisi lain, al-Gazâli juga mengkategorisasi *maṣlahah* berdasarkan segi kekuatan substansinya (*quwwatiha fi dzâtiha*), di mana *maṣlahah* itu dibedakan menjadi tiga, yaitu (1) *maṣlahah* level *darûrât*, (2) *maṣlahah* level *hâjât*, dan (3) *maṣlahah* level *taḥsînât/tazyînat*. Masing-masing bagian disertai oleh *maṣlahah* penyempurna/pelengkap (*takmilah/tatimmah*). Pemeliharaan lima tujuan/prinsip dasar (*al-uṣûl al-khamsah*) yang berada pada level *darûrât* merupakan level terkuat dan tertinggi dari *maṣlahah*. Kelima tujuan/prinsip dasar mencakup (1) memelihara agama (*hiḥfz al-dîn*), (2) memelihara jiwa (*hiḥfz al-nafs*), (3) memelihara akal pikiran (*hiḥfz al-'aql*), (4) memelihara keturunan (*hiḥfz al-nasl*), dan (5) memelihara harta kekayaan (*hiḥfz al-mâl*).⁴⁵ Pandangan al-Gazâli tentang *al-uṣûl al-khamsah* ini disempurnakan lagi oleh Syihâb al-Dîn al-Qarafi (w. 684 H) dengan menambahkan satu tujuan/prinsip dasar lagi, yakni memelihara kehormatan diri (*hiḥfz al-'ird*) meskipun diakui sendiri oleh al-Qarafi bahwa hal ini menjadi bahan perdebatan para ulama.⁴⁶ Pandangan ini nampaknya cukup berdasar lantaran adanya nass Syara' yang secara eksplisit melarang *al-qadzif* (tindakan melemparkan tuduhan palsu zina terhadap orang lain) dan sekaligus mengkriminalisasinya (Q.s. al-Nûr/24:4 dan 23).

Dalam pemikiran 'Izz al-Din ibn 'Abd al-Salâm (w. 660 H) *maṣlahah* dibedakan menjadi tiga macam, yaitu (1) *maṣlahah* yang terkandung dalam urusan yang bersifat boleh/halal (*maṣâlih al-mubâhât*), (2) *maṣlahah* yang terkandung dalam urusan yang bersifat sunnat (*maṣâlih al-mandûbât*), dan (3) *maṣlahah* yang terkandung dalam urusan yang bersifat wajib (*maṣâlih al-wâjibât*). Sedangkan *mafsadah* dapat dibedakan menjadi dua macam, yaitu (1) *mafsadah* yang terkandung dalam urusan yang bersifat makruh (*mafâsid al-*

⁴³ Abu Hâmid Muhammad al-Gazâli, *al-Mustasfa min 'Ilm al-Uṣûl*, (Beirut: Mu'assasat al-Risâlah, 1417 H/1997 M), Juz ke-1, h.414.

⁴⁴ Muhammad Muslehuddin, *Philosophy of Islamic Law and The Orientalists*, (New Delhi: Markazi Maktaba Islami, 1985), h.160.

⁴⁵ Abu Hâmid Muhammad al-Gazâli, *al-Mustasfa min 'Ilm al-Uṣûl*, Juz ke-1, h.417.

⁴⁶ Syihâb al-Dîn al-Qarafi, *Syarh Tanqîh al-Fuṣûl fi Ikhtisâr al-Maḥsûl fi al-Uṣûl*, (Mesir: al-Maḥba'ah al-Khairiyyah, 1307 H) sebagaimana dikutip dalam 'Abd al-'Azîz ibn 'Abd al-Rahmân ibn 'Ali ibn Rabî'ah, *'Ilm Maqâsid al-Syârî*, (Riyad: Maktabah al-Malik Fahd al-Wataniyyah, 1423 H/2002), h.63.

makrûhât) dan (2) *mafsadah* yang terkandung dalam urusan yang bersifat haram (*mafâsid al-muharramât*).⁴⁷

Lebih dari itu, al-'Izz ibn 'Abd al-Salâm memandang *maṣlahah* itu dapat dibedakan menjadi dua macam, yaitu (1) *maṣlahah* dalam arti denotatif (*ḥaqīqiy*), yakni kesenangan dan kenikmatan, dan (2) *maṣlahah* dalam arti konotatif (*majâziy*), yakni media yang mengantarkan kepada kesenangan, kebaikan dan kenikmatan. Bisa saja terjadi bahwa media yang mengantarkan kepada *maṣlahah* itu berupa *mafsadah*, sehingga *mafsadah* ini diperintahkan atau dibolehkan, bukan lantaran statusnya sebagai *mafsadah*, tetapi sebagai sesuatu yang mengantarkan kepada *maṣlahah*.⁴⁸

Abû Bakr Ismâ'îl Muhammad Mîqâ menandakan bahwa dengan mengacu pada batasan *maṣlahah*, dapat dibedakan dua kategori *maṣlahah*. Pertama, *maṣlahah 'ammâh*, yakni *maṣlahah* yang pemeliharaannya menentukan kebaikan dan kesejahteraan segenap masyarakat atau sebagian besar masyarakat, tanpa melihat pada satuan-satuan individu dari mereka. Kedua, *maṣlahah khâssah*, yakni *maṣlahah* yang pemeliharaannya menentukan kebaikan dan kesejahteraan yang bersifat individu; dari yang bersifat individu ini akan mengarah kepada kebaikan dan kesejahteraan yang bersifat kolektif (publik).⁴⁹

Dalam pemikiran Najm al-Dîn al-Tûfi *maṣlahah* dapat dibedakan menjadi dua macam, yaitu *maṣlahah* dalam arti '*urfi* dan *maṣlahah* dalam arti *syar'i*. Menurut al-Tûfi yang disebut pertama ialah hal penyebab yang membawa kepada kebaikan dan kemanfaatan, seperti perniagaan yang merupakan penyebab yang membawa kepada keuntungan; sedang yang disebut terakhir ialah penyebab yang membawa kepada tujuan *al-Syâri'*, baik yang menyangkut ibadah maupun muamalah. Di sisi lain, al-Tûfi membedakan *maṣlahah* itu menjadi dua macam: (1) *maṣlahah* yang dikehendaki *al-Syâri'* untuk hak-Nya, seperti aneka ibadah *mahḍah*, dan (2) *maṣlahah* yang dikehendaki *al-Syâri'* untuk kebaikan makhluk-Nya dan keteraturan hidup mereka, seperti aneka bentuk muamalah.⁵⁰

Abû Ishâq al-Syâtibi mengkategorisasi *maṣlahah* menjadi 3 (tiga) macam, yaitu (1) *darûriyyah*, (2) *ḥâjiyyah*, dan (3) *taḥsiniyyah*. Lebih jauh al-Syâtibi menjelaskan bahwa *darûriyyah* ialah sesuatu yang tidak boleh tidak ada demi tegaknya kebaikan dan kesejahteraan, baik menyangkut urusan ukhrawi maupun urusan duniawi, di mana manakala ia lenyap, tidak ada, maka tidak dapat terwujud kehidupan duniawi yang tertib dan sejahtera; bahkan, yang terwujud ialah kehidupan duniawi yang *chaos* dan kehidupan ukhrawi yang

⁴⁷ 'Izz al-Din ibn 'Abd al-Salâm, *Qawâ'id al-Aḥkâm fi Maṣâliḥ al-Anâm*, (Beirut: Dâr al-Jail, 1400 H/1980 M), Juz ke-1, h.9.

⁴⁸ 'Izz al-Din ibn 'Abd al-Salâm, *Qawâ'id al-Aḥkâm fi Maṣâliḥ al-Anâm*, Juz ke-1, h.14.

⁴⁹ Abû Bakr Ismâ'îl Muhammad Mîqâ, *al-Ra'yu wa Atsaruhu fi Madrasat al-Madinah: Dirâsah Manhâjiyyah Tatbiqiyah Tutsbitu Salâhiyyat al-Syari'ah li Kulli Zamân wa Makân*, (Beirut: Mu'assasat al-Risâlah, 1405 H/1985 M), h.338.

⁵⁰ Najm al-Dîn al-Tûfi, *Syarh al-Arba'in al-Nawawiyah*, hlm. 19, sebagaimana dimuat sebagai lampiran dalam Mustafa Zaid, *al-Maṣlahah fi al-Tasyri' al-Islâmiy wa Najm al-Dîn al-Tûfi*, (t.tp.: Dâr al-Fikr al-'Arabiyy, 1384 H/1964 M), h.211.

celaka dan menderita. Bagi al-Syâtîbi, *darûriyyah* itu mencakup upaya-upaya memelihara agama, memelihara jiwa, memelihara keturunan, memelihara harta kekayaan, dan memelihara akal budi.⁵¹

Adapun *hâjiyyah*, dalam pandangan al-Syâtîbi, ialah sesuatu yang dibutuhkan dari sisi kemampuannya mendatangkan kelapangan dan menghilangkan kesempitan yang biasanya membawa kepada kesukaran dan kesusahpayahan yang diringi dengan luputnya tujuan/sasaran. Apabila *hâjiyyah* tidak diperhatikan maka akan muncul kesukaran dan kesusahpayahan, tetapi tidak sampai menimbulkan kerusakan yang biasanya terjadi pada *masalahah darûriyyah*, yang bersifat umum. Kategori *hâjiyyah* sesungguhnya mengarah kepada penyempurnaan *darûriyyah*, di mana dengan tegaknya *hâjiyyah*, akan lenyap segala *masyaqqah* dan tercipta keseimbangan dan kewajaran, sehingga tidak menimbulkan ekstrimitas (*ifrât wa tafriât*).⁵²

Sedangkan *tahsîniyyah*, menurut pendapat al-Syâtîbi, ialah sesuatu yang berkenaan dengan memperhatikan kebiasaan-kebiasaan yang baik dan menghindari kebiasaan-kebiasaan yang buruk, berdasarkan pertimbangan akal sehat. Hal ini sering disebut dengan *makârim al-akhlâq*. Bagi al-Syâtîbi, keberadaan *tahsîniyyah* bermuara kepada kebaikan-kebaikan yang melengkapi prinsip *masalahah darûriyyah* dan *masalahah hâjiyyah*; ini karena ketiadaan *tahsîniyyah* tidak merusak urusan *darûriyyah* dan *hâjiyyah*; ia hanya berkisar pada upaya mewujudkan keindahan, kenyamanan dan kesopanan dalam tata hubungan sang hamba dengan Tuhan dan dengan sesama makhluk-Nya.⁵³

Dalam pada itu, Tâhir ibn 'Âsyûr berpendapat bahwa *masalahah* dapat dibedakan menjadi dua macam, yaitu *masalahah 'ammâh* dan *masalahah khâssah*. Yang disebut pertama ialah sesuatu yang mengandung kebaikan/kemanfaatan bagi seluruh masyarakat atau mayoritas masyarakat, seperti pemeliharaan harta benda dari bahaya kebakaran dan tenggelam. Jenis *masalahah 'ammâh* inilah yang merupakan perhatian sebagian besar legislasi al-Qur'an dan Sunnah.⁵⁴

Husain Hâmid Hisân menyimpulkan bahwa *masalahah* yang macam (*nau'*)-nya atau genus (*jins*)-nya tidak diakui oleh *nass* syara' merupakan *masalahah* yang palsu, yang ditolak; hal ini merupakan kesepakatan para ulama. Seiring dengan itu, *masalahah* yang diyakini al-Tûfi tidak berbeda dengan macam (*nau'*) *masalahah* yang palsu, yang ditolak tersebut; hanya ia lebih mengistimewakan dan mengutamakan *masalahah* ini ketimbang *nass* Syara' dan *Ijmâ'* ulama.⁵⁵

⁵¹ Abû Ishâq Ibrâhîm al-Syâtîbi, *al-Muwâfaqât fi Uṣûl al-Syarî'ah*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th.), Jilid I, Juz ke-2, h.7-13.

⁵² Abû Ishâq Ibrâhîm al-Syâtîbi, *al-Muwâfaqât fi Uṣûl al-Syarî'ah*, Jilid I, Juz ke-2, h.9-14.

⁵³ Abû Ishâq Ibrâhîm al-Syâtîbi, *al-Muwâfaqât fi Uṣûl al-Syarî'ah*, Jilid I, Juz ke-2, h.9-10.

⁵⁴ Tâhir ibn 'Âsyûr, *Maqâsid al-Syarî'ah al-Islâmiyyah*, (Tunis: Dâr Suḥnūn, Kairo: Dar al-Salâm, 1427 H/2006 M), h.63.

⁵⁵ Husain Hâmid Hisân, *Nazarîyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islâmiy*, (Beirut: Dâr al-Nahḍah al-'Arabîyyah, 1971), h.608.

‘Abdullah Yahya al-Kamâli berpendapat bahwa dalam rangka pengembangan hukum Islam, harus dipahami 3 (tiga) model kategorisasi *maṣlahah*. Pertama, kategorisasi *maṣlahah* yang meliputi *maṣlahah mu‘tabarah*, *maṣlahah mulgah*, dan *maṣlahah mursalah*. Kedua, kategorisasi *maṣlahah* yang mencakup *al-maṣāliḥ al-darūriyyāh*, *al-maṣāliḥ al-ḥājiyyāh*, dan *al-maṣāliḥ al-taḥsīniyyah*. Ketiga, kategorisasi *maṣlahah* yang terdiri atas *maṣlahat al-dīn*, *maṣlahat al-nafs*, *maṣlahat al-‘aql*, *maṣlahat al-nasl*, dan *maṣlahat al-mâl*.⁵⁶

Relasi *Maṣlahah* dengan *Nass Syara’*

Penting untuk dibedakan dua domain aplikasi *maṣlahah* untuk legislasi hukum Islam. Pertama, kasus-kasus dan masalah-masalah yang dicakup oleh *nass* Syara’ dan diberikan aturan hukum relatif rinci olehnya. Kedua, kasus-kasus dan masalah-masalah yang tidak dicakup oleh *nass* Syara’ yang spesifik dan tidak diatur secara rinci olehnya. Yang ramai dan gencar diwacanakan oleh para pakar hukum Islam ialah domain yang disebut pertama. Sedangkan domain kedua tetap diwacanakan oleh mereka, tetapi tidak seramai dan segegar yang pertama.⁵⁷

Adagium bahwa Syariah Islam itu adalah Syariah *maṣlahah*, telah diterima oleh hampir segenap umat Islam, baik kalangan ulama maupun kalangan awam. Proposisi yang kerap dikemukakan mereka sehubungan dengan hal tersebut, antara lain, ialah: “Syariah Islam itu datang membawa misi realisasi *maṣlahah* dan eliminasi *maḍarrah*”; “Syariah Islam itu intinya mendatangkan kemanfaatan dan mencegah kerusakan”; “Syariah Islam itu datang membawa misi realisasi dan maksimalisasi *maṣlahah* serta misi eliminasi dan minimalisasi *maḍarrah*”; “Syariah Islam itu diciptakan (oleh Allah) untuk mewujudkan *maṣlahah* bagi hamba-hamba-Nya, baik di dunia maupun di akhirat kelak”; “Syariah Islam itu dibangun dan dilandaskan pada alas *hikmah* dan *maṣlahah* bagi umat manusia, ia sepenuhnya mengandung keadilan (*al-‘adālah*), kasih sayang (*al-raḥmah*), dan *maṣlahah*; dan “Di mana saja didapati *maṣlahah*, di situlah hukum Allah, dan di mana saja ada hukum Allah, di situlah didapati *maṣlahah*”.⁵⁸

Adagium bahwa *maṣlahah* itu adalah Syariah Islam⁵⁹, termanifestasikan pada sejumlah teori dan *legal maxim* hukum Islam yang berhulu dari dan

⁵⁶ Lihat ‘Abdullah Yahya al-Kamâli, *Maqâsid al-Syarī‘ah fi Dau’ Fiqh al-Muwāzanât*, (Beirut: Dâr Ibn Ḥazm, 1421 H/2000 M), h. 26-28, 111-116, dan 147-164.

⁵⁷ Ahmad al-Raisûni, “*al-Ijtihād bain al-Nass, wa al-Maṣlahah wa al-Wāqī‘*”, h.29.

⁵⁸ Lihat Muḥammad Sa‘īd Ramaḍan al-Bûṭi, *Dawābiṭ al-Maṣlahah fi al-Syarī‘ah al-Islāmiyyah*, (Beirut: al-Dâr al-Muttaḥidah dan Mu‘assasat al-Risālah, 1421 H/2000 M), h. 6, 8, 9, dan 13-22.

⁵⁹ Adagium ini maksudnya bahwa di mana saja didapati *maṣlahah*, di situlah ada hukum Allah. Dalam kaitan ini pula al-Gazâli menyatakan: “Kadang kami menjadikan *maṣlahah* sebagai penanda hukum, dan kadang kami menjadikan hukum sebagai penanda *maṣlahah*.” Lihat Ahmad al-Raisûni dan Muḥammad Jamâl Bârûṭ, *al-Ijtihād : al-Nass, wa al-Wāqī‘, wa al-Maṣlahah*, (Damaskus: Dâr al-Fikr, 1422 H/2002 M), h.32-33.

bermuaara kepada *maṣlahah*.⁶⁰ Sedangkan sebagai contoh *legal maxim* hukum Islam, yakni : (i) *al-asl fi al-manāfi' al-hill wa fi al-madārr al-man'ū*, (ii) *lā ḍarar wa lā ḍirār*; (iii) *al-ḍarar yuzāl*, (iv) *yutahammal al-ḍarar al-khāss li daf' al-ḍarar al-'amm*, (v) *al-ḍarar al-asyadd yuzāl bi al-ḍarar al-akhaff*, (vi) *taṣarruf al-imām 'ala al-ra'yyah manūṭ bi al-maṣlahah*.⁶¹

Tidak dapat dipungkiri bahwa Syariah Islam tidak memiliki tujuan kecuali realisasi *maṣlahah* bagi manusia. Semua *nass* dan aturan hukumnya hanya bertujuan realisasi *maṣlahah* sekaligus eliminasi *mafsadah*. Atas dasar ini, Ahmad al-Raisūni mengajukan proposal model aplikasi *maṣlahah* dalam pengembangan hukum Islam. Menurut Ahmad al-Raisūni, merupakan suatu keharusan untuk merespon semua *nass* dan aturan hukum Syariah Islam dengan model pemahaman yang berorientasi *maṣlahah* (*al-fahm al-maṣlahiy*) dan model penerapan yang juga berorientasi *maṣlahah* (*al-tatbīq al-maṣlahiy*). Inilah yang dinamakan respon yang berorientasi *maṣlahah* (*al-ta'āmul al-maṣlahiy ma'a al-nuṣūṣ*), yang *nota bene* menyingkirkan respon yang mengasumsikan adanya kontradiksi *nass* dengan *maṣlahah*, dan juga mengusir respon yang mengasumsikan *nass* yang nihil *maṣlahah*, seperti yang diasumsikan oleh aliran literalis-skripturalistik-reduksionistik.⁶²

Dalam pandangan Ahmad al-Raisūni, isu respons berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass* Syara' meliputi: (1) kualifikasi *maṣlahah* dengan parameter *nass* Syara'; (2) interpretasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass* (*al-tafsīr al-maṣlahiy li al-nuṣūṣ*); dan (3) aplikasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass* (*al-tatbīq al-maṣlahiy li al-nuṣūṣ*).

Mengenai isu kualifikasi *maṣlahah* dengan parameter *nass* Syara', Ahmad al-Raisūni menjelaskan bahwa semua *nass* Syara' bermuatan nilai-nilai 'adalah, rahmah, dan *maṣlahah*. (Perhatikan Q.s. al-Anbiyā'/21:107). Maka dari itu, tiada sikap yang bisa dipegang melainkan memposisikan *nass-nass* Syara' sebagai parameter untuk mengidentifikasi dan mengkualifikasi *maṣlahah*, membedakan (diferensiasi) *maṣlahah* dengan *mafsadah*, membedakan (diferensiasi) *maṣlahah* yang tinggi dengan *maṣlahah* yang rendah, serta membedakan *maṣlahah* yang esensial dengan *maṣlahah* yang komplementer.⁶³

Mengenai isu interpretasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass* (*al-tafsīr al-maṣlahiy li al-nuṣūṣ*), Ahmad al-Raisūni mengemukakan bahwa hal itu mengandung arti, yakni meneliti dan mengkaji tujuan-tujuan hukum (*maṣlahah*) yang menjiwai *nass* Syara', dan yang dikandung aturan-aturan hukumnya, untuk kemudian memahami *nass* Syara', mengeluarkan saripati makna dan pesannya yang sejalan dengan tujuan-tujuan hukum (*maṣlahah*) tersebut. Model interpretasi ini sesungguhnya tiada lain merupakan aplikasi dari

⁶⁰ Lihat Husain Hāmid Hissān, *Nazariyyat al-Maṣlahah fi al-Fiqh al-Islāmiy*, (Beirut; Dār al-Nahḍah al-'Arabiyyah, 1971), h.50, 220, 258, dan 322.

⁶¹ Lihat 'Abd al-Rahmān Ibrāhīm al-Kailani, *Qawā'id al-Maqāsid 'inda al-Imām al-Syātibī: 'Araḍan wa Dirāsatan wa Taḥlīlan*, (Damaskus: Dār al-Fikr, 2000), hlm. 84-87. Buku ini semula merupakan disertasi doktor 'Abd al-Rahmān Ibrāhīm al-Kailani, yang juga menjabat Guru Besar Ilmu Hukum Islam di Universitas Mu'tah, Yordania.

⁶² Ahmad al-Raisūni, "al-Ijtihād bain al-Nass, wa al-Maṣlahah wa al-Wāqi", h.50.

⁶³ Ahmad al-Raisūni, "al-Ijtihād bain al-Nass, wa al-Maṣlahah wa al-Wāqi", h.51.

prinsip yang aksiomatik: “Syariah Islam sepenuhnya *maṣlahah* dan sepenuhnya *rahmah* (kasih sayang) “. ⁶⁴

Mengenai isu aplikasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass*, Ahmad al-Raisūni menegaskan bahwa hal demikian merupakan derivasi dan pengembangan dari interpretasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass*. Hal ini juga pada gilirannya mengeliminasi/menegasi prasangka kontradiksi antara *nass* Syara’ dan *maṣlahah*. Aplikasi berorientasi *maṣlahah* terhadap *nass* mengandung arti, yakni memperhatikan tujuan hukum dan *maṣlahah* yang dikandung *nass* Syara’ ketika menerapkan (“membangkitkan”) *nass* Syara’ tersebut. Hal ini menuntut suatu pola “membangkitkan” *nass* Syara’, suatu kerangka acuan yang menentukan kapan *nass* itu diterapkan dan kapan ia tidak diterapkan, serta kapan sesuatu itu dikecualikan dari cakupan *nass* itu. ⁶⁵

Penutup

Dari uraian yang telah dipaparkan, dapat ditarik sejumlah pokok pikiran yang merupakan kesimpulan tulisan ini. *Maṣlahah* merupakan tujuan yang dikehendaki oleh *al-Syārī* dalam hukum-hukum yang ditetapkan-Nya melalui teks-teks suci Syariah (*nuṣūṣ al-syarī’ah*) berupa al-Qur’an dan Hadis. Tujuan tersebut mencakup 6 (enam) hal pokok, yaitu perlindungan terhadap agama, perlindungan terhadap jiwa, perlindungan terhadap akal budi, perlindungan terhadap keturunan, perlindungan terhadap kehormatan diri, dan perlindungan terhadap harta kekayaan. *Maṣlahah* itu bertingkat-tingkat, yakni *darūriyyât*, *hâjiyyât* dan *tahsīniyyât*. Sesuatu yang mampu menjamin eksistensi masing-masing dari keenam hal pokok itu merupakan *maṣlahah* pada tingkat *darūriyyât*. Sesuatu yang mampu memberi kemudahan dan dukungan bagi penjaminan eksistensi masing-masing dari keenam hal pokok itu merupakan *maṣlahah* pada tingkat *hâjiyyât*. Sesuatu yang mampu memberi keindahan, kesempurnaan, keoptimalan bagi penjaminan eksistensi masing-masing dari keenam hal pokok itu merupakan *maṣlahah* pada tingkat *tahsīniyyât*.

Maṣlahah itu mencakup 2 (dua) unsur yang padu dan holistik, yakni *jalb al-manâfi’/al-maṣâlîh wa dar’ al-mafâsid/al-maḍârr* yang mengandung arti “mewujudkan sesuatu yang bermanfaat/baik atau yang membawa kemanfaatan/kebaikan, dan mencegah serta menghilangkan sesuatu yang negatif-destruktif atau yang membawa kerusakan/mudarat, di mana hal ini semua tetap dalam kerangka arahan al-Qur’an dan Hadis. Dalam hal ini, perlu dipertimbangkan segi yang menyangkut kepentingan individual/terbatas (*al-maṣlahah al-khâṣṣah*) dan kepentingan umum/masyarakat luas (*al-maṣlahah al-’ammah*), dan prioritas diberikan kepada kepentingan umum/masyarakat luas. *Maṣlahah* yang terdapat di dalam *nass-nass* dapat dipahami dengan meneliti kandungan makna *nass-nass* itu. Di sini perlu diterapkan langkah “interpretasi berorientasi-*maṣlahah* terhadap *nass*” (*al-tafsîr al-maṣlahiy li al-nuṣūṣ*) dan

⁶⁴ Ahmad al-Raisūni, “*al-Ijtihād bain al-Nass, wa al-Maṣlahah wa al-Wâqī’*”, h.53.

⁶⁵ Ahmad al-Raisūni, “*al-Ijtihād bain al-Nass, wa al-Maṣlahah wa al-Wâqī’*”, h.55.

“aplikasi berorientasi- *maṣlahah* terhadap *nass*” (*al-tatbîq al-maṣlahiy li al-nuṣūṣ*).

Dalam menghadapi kasus/masalah yang tidak ditentukan hukumnya secara eksplisit oleh *nass* yang spesifik, perlu merujuk kepada *nass* yang bersifat umum, diiringi dengan langkah “interpretasi berorientasi-*maṣlahah* terhadap *nass*” dan “aplikasi berorientasi-*maṣlahah* terhadap *nass*”. Di samping itu, *maṣlahah* dapat ditemukan dan diaplikasikan: (1) melalui penerapan analisis *jalb al-manâfi/al-maṣâlih wa dar’ al-mafâsid/al-maḍârr*; (2) melalui penerapan metode/dalil Syara’ sekunder seperti *al-qiyâs*, *al-maṣlahah al-mursalâh*, *sadd al-dzarî’ah*, dan *al-’urf*; dan (3) melalui penerapan *al-qawâ’id al-fiqhiyyah* (*Islamic legal maxims*). Dalam konteks ini, upaya mengkualifikasi sesuatu sebagai *maṣlahah* harus mengacu kepada parameter *nass* yang berupa garis-garis besar haluan *nass* sehingga terhindar dari kesimpulan hukum yang kontradiktif dengan *nass*.

Pustaka Acuan

- ‘Abd al-‘Azîz ‘Âmir, *al-Ta’zîr fi al-Syarî’ah al-Islâmiyyah*, Beirut: Dâr al-Fikr al-‘Arabiy, t.th.
- ‘Abd al-Wahhâb Khallâf, *Maṣâdir al-Tasyrî‘ al-Islâmiy fimâ lâ Nass fih*, Kuwait: Dâr al-Qalam, 1392 H/1972
- Abû Bakr Ismâ‘îl Muhammad Mîqâ, *al-Ra’yu wa Atsaruhu fi Madrasat al-Madînah: Dirâsah Manhâjiyyah Tatbîqiyyah Tutsbitu Salâhiyyat al-Syarî’ah li Kulli Zamân wa Makân*, Beirut: Mu’assasat al-Risâlah, 1405 H/1985 M
- Abû Ishâq Ibrâhîm al-Syâtîbi, *al-Muwâfaqât fi Uṣûl al-Syarî’ah*, Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th., Jilid I, Juz ke-2
- Abû Hâmid Muḥammad al-Gazâli, *al-Mustaṣfa min ‘Ilm al-Uṣûl*, taḥqîq wa ta’lîq Muḥammad Sulaimân al-Asyqar, Beirut: Mu’assasat al-Risâlah, 1417 H/1997 M, Juz ke-1
- ‘Abdullah Yahya al-Kamâli, *Maqâsid al-Syarî’ah fi ‘Dau’ Fiqh al-Muwâzanât*, Beirut: Dâr Ibn Hâzim, 1421 H/2000 M
- ‘Abd al-‘Azîz ibn ‘Abd al-Rahmân ibn ‘Ali ibn Rabî’ah, *‘Ilm Maqâsid al-Syarî’*, Riyad: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah, 1423 H/2002
- ‘Abd al-Rahmân Ibrâhîm al-Kailani, *Qawâ’id al-Maqâsid ‘inda al-Imâm al-Syâtîbi : ‘Araḍan wa Dirâsatan wa Tahlîlan*, Damaskus: Dâr al-Fikr, 2000
- ‘Allâl al-Fâsiy, *Maqâsid al-Syarî’ah al-Islâmiyyah wa Makârimuha*, Rabat: Maktabah al-Wihdah al-‘Arabiyah, t.th.
- Asafri Jaya Bakri, *Konsep Maqashid Syari’ah Menurut al-Syatibi*, (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 1996
- Aḥmad al-Raisûniy, *Nazarîyyat al-Maqâsid ‘ind al-Imâm al-Syâtîbi*, Beirut: al-Ma’had al-‘Âlamîy li al-Fikr al-Islâmiy
- Aḥmad al-Raisûni dan Muḥammad Jamâl Bârût, *al-Ijtihâd : al-Nass, wa al-Wâqi‘, wa al-Maṣlahah*, Damaskus: Dâr al-Fikr, 1422 H/2002 M

- Ahmad Hassan, *Analogical Reasoning in Islamic Jurisprudence: A Study of the Juridical Principle of Qiyās*, New Delhi: Adam Publishers and Distributors, 1994
- Ahmed Hassan, *The Early Development of Islamic Jurisprudence*, New Delhi: Adam Publishers & Distributors, 1994
- Husain Hâmid Hissân, *Nazariyyat al-Maslahah fi al-Fiqh al-Islâmiy*, Beirut: Dâr al-Nahdah al-‘Arabiyyah, 1971
- Husain Hâmid Hissân, *Fiqh al-Maslahah wa Tatbîqâtuhu al-Mu‘âsirah*, dalam Seminar Internasional Tatanan Fundamental Ekonomi Islam Kontemporer, Jeddah: IRTI-Islamic Development Bank, Ramâdan, 1413 H. (tidak diterbitkan).
- ‘Izz al-Dîn ibn ‘Abd al-Salâm, *Qawâ‘id al-Ahkâm fi Maşâlih al-Anâm*, Kairo: Maktabat al-Kulliyât al-Azhariyyah, 1994, Juz ke-1
- Ibn al-Qayyim al-Jauziyyah, *I‘lâm al-Muwaqqi‘în ‘an Rabb al-‘Âlamîn*, Kairo: Dâr al-Hadîts, 1425 H/2004 M, Juz ke-3
- Imran Ahsan Khan Nyazee, *Theories of Islamic Law: The Methodology of Ijtihad*, New Delhi: Adam Publishers & Distribution, 1996
- Jalâl al-Dîn ‘Abd al-Rahmân, *al-Maşâlih al-Mursalâh wa Makânatuhâ fi al-Tasyrî‘ al-Islâmiy*, Kairo: Dâr al-Kitâb al-Jâmi‘iy, 1403 H/1983 M
- Mohammad Hashim Kamali, “ Fiqh and Adaptation to Social Reality “ dalam Jurnal *The Muslim World*, 1996, Vol.86, No.1
- Mohammad Hashim Kamali, *An Introduction to Sharî‘ah*, Kuala Lumpur: ILMIAH Publishers, 2006
- Muhammad Sa‘id Ramadân al-Bûti, *Dawâbiṭ al-Maslahah fi al-Syarî‘ah al-Islâmiyyah*, Beirut: Mu‘assasat al-Risâlah, 1421 H/2000 M
- Muhammad Kamâl al-Dîn Imâm, *Nazariyyat al-Fiqh fi al-Islâm: Madkhal Manhajiy*, Beirut: al-Mu‘assasah al-Jâmi‘iyyah li al-Dirâsât wa al-Nasyr wa al-Tauzî‘, 1418 H/1998 M
- Muhammad Khalid Masud, *Islamic Legal Philosophy: A Study of Abû Ishaq al-Shâtibi’s Life and Thought*, New Delhi: International Islamic Publishers, 1989
- Muhammad Muslehuddin, *Philosophy of Islamic Law and The Orientalists*, New Delhi: Markazi Maktaba Islami, 1985
- Muṣṭafa Zaid, *al-Maslahah fi al-Tasyrî‘ al-Islâmiy wa Najm al-Dîn al-Tûfi*, t.tp.: Dâr al-Fikr al-‘Arabiyyah, 1384 H/1964 M
- Mustafa Dîb al-Bugâ, *Atsar al-Adillah al-Mukhtalaf fihâ au Maşâdir al-Tasyrî‘ al-Taba‘iyyah fi al-Fiqh al-Islâmiy*, Damaskus: Dâr al-Imâm al-Bukhârî, t.th.
- Muṣliḥ ‘Abd al-Hayy al-Najjâr, *al-Adillah al-Mukhtalaf fihâ ‘inda al-Uṣûlyyîn wa Tatbîqâtuhâ al-Mu‘âsirah*, Riyad: Maktabah al-Rusyd, 1424 H
- Syed Abul Hassan Najmee, *Islamic Legal Theory and The Orientalists*, Lahore: Institute of Islamic Culture, 1989
- Tâhir ibn ‘Âsyûr, *Maqâsid al-Syarî‘ah al-Islâmiyyah*, Tunis: Dâr Suhnun, Kairo: Dar al-Salâm, 1427 H/2006 M

- Ṭāhā Jābir al-‘Alwānī, *Source Methodology in Islamic Jurisprudence (Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī)*, Virginia: IIIT, 1415 H/1994
- Yūsuf al-Qaradāwī, *Fiqh Maqashid Syariah: Moderasi Islam antara Aliran Tekstual dan Aliran Liberal*, terj. Arif Munandar Riswanto, Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2007
- Yūsuf al-Qaradāwī, *Madkhal li Dirāsāt al-Syarī‘ah al-Islāmiyyah*, Kairo: Maktabah Wahbah, 1421 H/2001 M