

MÎQÂT MAKÂNÎ JEMAAH HAJI INDONESIA MENURUT KEMENTERIAN AGAMA DAN ORGANISASI PERSATUAN ISLAM

Muhammad Nuri

University of Malaya
Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Malaysia
E-mail: tguhnrani@yahoo.com

Abstract: *Indonesian Hajj Miqât Makânî According to the Ministry of Religious Affairs and the Persatuan Islam (PERSIS).* Hajj is one of the worship that takes place every year. A Muslim is required to perform the pilgrimage only one time in his life when he was able. As the general character of *fiqh*, the hajj *fiqh* was not immune from the differences of opinion. One of the differences of opinion in the Hajj for pilgrims Indonesia is the difference in determining *miqât makânî*. Two religious institutions, the Ministry of Religious Affairs and the Persatuan Islam (PERSIS) have different opinions on this. This difference is because the Indonesian pilgrims are in the plane as it passes through a predetermined *miqât makânî*.

Keywords: Hajj, Umrah, *miqât makânî*, *fiqh*

Abstrak: *Miqât Makânî Jemaah Haji Indonesia Menurut Kementerian Agama dan Organisasi Persatuan Islam.* Ibadah haji merupakan salah satu ibadah yang dilaksanakan setiap tahun. Seorang Muslim hanya diwajibkan melaksanakan ibadah haji satu kali dalam hidupnya apabila ia mampu. Sebagaimana karakter fikih secara umum, fikih dalam ibadah haji juga tidak luput dari adanya perbedaan pendapat (*ikhtilâf*). Salah satu perbedaan pendapat dalam ibadah haji untuk jemaah Indonesia adalah perbedaan dalam menentukan *miqât makânî* (tempat memulai) ibadah haji. Dua lembaga yang mengurus masalah keagamaan di Indonesia yaitu Kementerian Agama dan organisasi Persatuan Islam (PERSIS) berbeda pendapat tentang hal ini. Perbedaan ini disebabkan karena jemaah haji Indonesia sedang berada dalam pesawat saat melewati *miqât makânî* yang telah ditetapkan.

Kata Kunci: haji, umrah, *miqât makânî*, fikih

Pendahuluan

Dalam Islam, ibadah haji merupakan ibadah yang sangat penting karena merupakan bagian dari rukun Islam. Ibadah haji bukan merupakan syariat baru tetapi ia merupakan syariat lama yang telah dilaksanakan oleh umat-umat terdahulu sebelum kedatangan Rasulullah Saw. Sebagian besar manasik haji diambil dari apa yang dicontohkan oleh Nabi Ibrahim As.

Pelaksanaan haji dalam Islam mempunyai peranan yang signifikan karena merupakan salah satu syarat mutlak untuk menentukan keislaman seseorang. Seorang Muslim yang telah memenuhi syarat dan mempunyai kemampuan maka wajib melaksanakan ibadah haji. Jika tidak melaksanakan haji, Rasulullah Saw. memberikannya dua pilihan yaitu meninggal dalam keadaan yahudi atau nasrani.

Pada dasarnya kewajiban menunaikan ibadah haji merupakan kewajiban yang bersifat individu. Namun dalam pelaksanaannya, ibadah haji merupakan bagian dari tugas dan tanggung jawab pemerintah. Pemerintah mempunyai tanggung jawab untuk mengatur pelaksanaan ibadah haji agar berjalan dengan baik dan tertib. Apabila pemerintah tidak melaksanakan hal ini berarti telah mengabaikan urusan umat Islam.

Dalam melaksanakan syariat Islam, khususnya ibadah haji, merupakan suatu keniscayaan apabila terjadi perbedaan pendapat atau *ikhtilâf*. Perbedaan pendapat merupakan karakter dari fikih. Perbedaan pendapat terjadi karena adanya keragaman dalam metode *istinbâth* hukum dari Alquran dan Sunah. Dari perbedaan pendapat ini kemudian muncul pelbagai aliran atau mazhab dalam hukum Islam. Pada dasarnya acuan semua mazhab adalah Alquran dan Sunah.

Perbedaan pendapat dalam fikih atau *ikhtilâf* merupakan persoalan yang terjadi dalam realitas

kehidupan manusia. Hal ini senantiasa akan terjadi dan tidak akan pernah selesai. Yang menjadi urgen untuk orang Muslim adalah bagaimana menyikapi perbedaan pendapat tersebut.

Ikhtilâf merupakan term dari bahasa Arab yang berarti berselisih atau tidak sepaham. Adapun dalam terminologi fikih, *ikhtilâf* diartikan sebagai perbedaan paham atau pendapat di kalangan para ulama fikih sebagai hasil dari ijtihad untuk mendapatkan atau menetapkan suatu ketentuan hukum tertentu¹. Perbedaan pendapat akan senantiasa terjadi karena pola pemikiran manusia terus berkembang.

Dalam masalah haji, khususnya jemaah haji Indonesia, yang senantiasa menjadi perdebatan adalah tempat untuk memulai ibadah haji atau *miqât makânî*. Hal ini dianggap sebagai sesuatu yang urgen karena pelaksanaan ibadah haji harus dimulai dari tempat tertentu yang ditentukan oleh syariat. Jemaah haji Indonesia berada di wilayah *miqât makânî* ketika mereka berada dalam pesawat. Hal ini kemudian menimbulkan perbedaan pendapat tentang waktu mulai melakukan ihram.

Tulisan ini akan mengkaji tentang perbedaan pendapat (*ikhtilâf*) antara Kementerian Agama Republik Indonesia (Kemenag RI) dan Organisasi Persatuan Islam (PERSIS) dalam masalah *miqât makânî* untuk jemaah haji Indonesia.

Metode Ijtihad Kemenag RI dan PERSIS

Kementerian Agama (dulu disebut Departemen Agama) didirikan antara lain dengan tujuan untuk melaksanakan tuntutan UUD 1945 pasal 29 yang menyebutkan bahwa “Negara berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa” dan “Negara menjamin kemerdekaan tiap-tiap penduduk untuk memeluk agamanya masing-masing dan beribadah menurut agama dan kepercayaannya itu”. Tugas Kementerian Agama adalah untuk menjamin terlaksananya hal tersebut dengan sebaik-baiknya.

Tugas utama Kementerian Agama meliputi²: (1) Pelayanan keperluan dan kepentingan umat beragama dalam menjalankan dan mengembangkan agama mereka dan (2) Pemeliharaan dan pengembangan kesejahteraan hidup antar umat pelbagai agama.

Berkaitan dengan tugas pertama, Kementerian Agama melakukan hal-hal sebagai berikut³: (1)

Memberikan pelayanan kepada masyarakat beragama dalam menjalankan kewajiban agama dengan baik dan teratur, seperti dalam pendidikan agama, pengembangan ibadah sosial, penyelenggaraan haji dan kunjungan ke tempat-tempat suci lainnya; (2) Memberikan bimbingan kepada bangsa Indonesia dalam pelaksanaan dan pengembangan kehidupan beragama sesuai dengan keyakinan dan ajaran agama masing-masing. Dalam hal ini pemerintah (Kementerian Agama) tidak mencampuri masalah intern keagamaan, baik yang berkaitan dengan sistem keyakinan, prinsip-prinsip kepercayaan maupun tata cara beribadah; (3) Memberikan dorongan kepada umat beragama dalam mengembangkan aktifitas yang bersifat kreatif dan konstruktif serta mengurangi sikap ketergantungan diri yang besar pada pemerintah; dan (4) Memberikan rangsangan (*stimulation*) kepada umat beragama untuk memperluas dimensi penghayatan keagamaan mereka, dari yang terlalu bersifat ritual menjadi penghayatan keagamaan yang lebih bersifat sosial. Hal ini dapat dirasakan manfaatnya untuk kepentingan masyarakat luas dan perkembangan agama itu sendiri dalam menghadapi masyarakat yang senantiasa berkembang secara dinamis sehingga tercipta hubungan yang harmonis antara agama dan tuntutan masyarakat.

Adapun untuk tugas kedua, Kementerian Agama melakukan usaha-usaha⁴: (1) Mempersiapkan prasarana mental dan sosial untuk menumbuhkan saling pengertian dan rasa percaya antara umat pelbagai agama; dan (2) Mewujudkan *platform* bersama bagi kerjasama pelbagai agama.

Dalam metode *istinbâth* hukum, secara garis besar Kementerian Agama lebih cenderung berpedoman pada Mazhab Syâfi’î yang menjadikan Alquran, Hadis, ijmak dan qiyas sebagai landasan hukum. Imâm Syâfi’î telah menyusun dasar-dasar *istinbâth* hukumnya dalam kitab *al-Risâlah*⁵. Dasar-dasar *istinbâth* hukum tersebut beliau praktekkan dalam ijtihadnya. Salah satu keistimewaan Mazhab Syâfi’î adalah bahwa dasar-dasar fikihnya diperkuat oleh pelbagai dalil. Sebagian dasar fikih Mazhab Syâfi’î merupakan rangkaian dari ijtihad beliau yang ada dalam kitab *al-Umm*.

Dasar hukum yang digunakan Imâm Syâfi’î dalam melakukan ijtihad adalah⁶ pertama, Alquran. Imâm Syâfi’î berhujjah dengan zahir nas Alquran selama tidak ada dalil yang menunjukkan bahwa makna

¹ M. Ali Hasan, *Perbandingan Mazhab*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2002), h. 114.

² Departemen Agama, *27 Tahun Departemen Agama (3 Januari 1973)*, (t.tp.: Panitia HUT ke XXVII, t.t.), h. 12.

³ Departemen Agama, *27 Tahun Departemen Agama (3 Januari 1973)*, h. 12-13.

⁴ Departemen Agama, *27 Tahun Departemen Agama (3 Januari 1973)*, h. 13.

⁵ Badran Abû al-Aynayn, *Ushûl al-Fiqh al-Islâmî*, (Iskandariyah: Mu’assasah Syabâb al-Jâmi’ah, t.t.), h. 139.

⁶ M. Ali Hasan, *Perbandingan Mazhab*, h. 211-212.

yang dimaksud bukan makna zahir tersebut⁷. Dalam hukum Islam, Alquran dan Sunah menempati posisi yang sama sehingga tidak mungkin dapat mengkaji Alquran tanpa mengkaji Sunah yang fungsinya antara lain untuk menafsirkan Alquran. Sebagian hukum yang dibawa Alquran bersifat umum dan Sunah yang akan menjelaskan dan menguraikan hukum tersebut.

Kedua, Sunah. Imâm Syâfi'î terkenal sebagai ulama penegak Sunah. Beliau menjadikan Hadis sebagai *hujjah* walaupun derajatnya adalah *khbar wâhid* selama Hadis tersebut diriwayatkan oleh perawi yang *tsiqat*, *dzâbith* dan sanadnya bersambung sampai kepada Rasulullah Saw.⁸ Beliau tidak mensyaratkan penerimaan *khbar wâhid* sebagai *hujjah* dengan adanya penguatan dari kebiasaan (*amal*) penduduk Madinah sebagaimana pendapat Imâm Mâlik atau mensyaratkan harus riwayat *masyhûr* sebagaimana pendapat Imâm Abû Hanîfah⁹. Mazhab fikih yang dibawa oleh Imâm Syâfi'î merupakan mazhab Hadis yang bersumber dari Hijaz, Irak dan Mesir. Semua Hadis dapat diterima selama sanadnya sahih dan bersambung. Imâm Syâfi'î tidak menjadikan Hadis *mursal* sebagai dalil kecuali Hadis *mursal* yang berasal dari Sa'îd ibn al-Musayyab¹⁰. Beliau tidak sepakat dengan pendapat yang menyatakan bahwa Hadis ahad tidak dapat dijadikan *hujjah* dan hanya menerima Hadis *mutawâtir* atau masyhur saja.

Ketiga, ijmak (kesepakatan para ulama). Menurut Imâm Syâfi'î, ijmak yang paling utama adalah ijmak yang dilakukan oleh para sahabat. Ijmak para sahabat mempunyai kedudukan yang paling utama karena para sahabat mendengar syariat Islam langsung dari Rasulullah Saw. Posisi selanjutnya adalah ijmak yang dilakukan oleh seluruh umat Islam di dunia. Ijmak lebih dulu diamalkan dari pada *khbar wâhid*. Beliau tidak menjadikan ijmak yang dilakukan oleh sebagian kaum Muslimin sebagai *hujjah*¹¹.

Keempat, qiyas yaitu menyamakan hukum masalah baru dengan hukum masalah serupa yang telah terjadi lebih dulu atau telah disebutkan hukumnya dalam Alquran dan Sunah¹². Qiyas yang diterima adalah qiyas

terhadap *ashl* saja dengan syarat bahwa *ashl* tersebut bersumber dari Alquran atau Sunah¹³. Menurut Imâm Syâfi'î qiyas dan ijtihad mempunyai pengertian yang sama. Juhur ulama sepakat bahwa qiyas dapat dijadikan *hujjah* dan sebagai sumber hukum syarak¹⁴. Qiyas hanya dapat diaplikasikan terhadap masalah yang berhubungan dengan muamalat karena masalah yang berhubungan dengan ibadah telah sempurna dijelaskan dalam Alquran dan Sunah. Oleh karena itu maka ada kaidah bahwa tidak ada qiyas dalam hukum ibadah¹⁵.

Metodologi pengambilan *istinbâth* hukum dalam Mazhab Syâfi'î yang dijadikan pegangan oleh Kementerian Agama dalam fungsinya sebagai pelaksana bimbingan ibadah haji maupun ibadah-ibadah lainnya adalah: (1) Mencari dalil atau keterangan dari Alquran, termasuk meneliti tafsir *bi al-mâtsûr* dan tafsir *bi al-mâ'qûl al-mahmûd*; (2) Bila tidak terdapat dalil Alquran maka bersandar pada keterangan atau dalil dari Sunah; (3) Jika tidak terdapat dalil dari Sunah maka mencari dalil dari ijmak para sahabat dan ulama; (4) Jika tidak terdapat dalil dari ijmak maka pengambilan *istinbâth* hukum didasarkan pada qiyas.

Persatuan Islam (PERSIS) adalah sebuah organisasi Islam di Indonesia yang didirikan pada tanggal 12 September 1923, bertepatan dengan tanggal 1 Safar 1342 H di Bandung. PERSIS didirikan dengan tujuan untuk memberikan pemahaman Islam yang asli sebagaimana yang dibawa oleh Rasulullah Saw. PERSIS mempunyai pandangan yang berbeda dari pemahaman Islam tradisional yang dianggap sudah tidak asli karena bercampur dengan budaya setempat, sikap taklid buta, bidah, khurafat, musyrik, sikap tidak kritis dan tidak mau menggali Islam lebih dalam dengan mengkaji kitab-kitab Hadis yang sahih. Melalui para ulamanya, seperti Ahmad Hassan Bangil, PERSIS mencoba menjelaskan makna Islam yang sebenarnya. PERSIS menjelaskan Islam hanya yang bersumber dari Alquran dan Hadis¹⁶.

PERSIS bukan organisasi keagamaan yang berorientasi politik namun lebih fokus terhadap pendidikan Islam dan dakwah serta berusaha menegakkan ajaran Islam secara utuh tanpa dicampuri oleh khurafat, syirik dan bidah yang telah banyak menyebar di kalangan umat Islam. Prinsip-prinsip perjuangan kembali pada Alquran dan Sunah menjadi visi dan misi atau *trademark* PERSIS sebagaimana yang tercantum dalam

⁷ Badran Abû al-Aynayn, *Ushûl al-Fiqh al-Islâmî*, h. 139.

⁸ 'Abd al-Wadûd Muḥammad al-Siryati, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî wa Nazhariyyatuhu al-Âmmah*, (Beirût: Dâr al-Nahdhah al-'Arabiyyah, 1993), h. 167.

⁹ Husayn Hâmid Hasan, *al-Madkhal li Dirâsah al-Fiqh al-Islâmî*, (Kaheerah: Dâr al-Nahdhah al-'Arabiyyah, 1972), h. 104-106.

¹⁰ Muḥammad 'Alî al-Sâ'is, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî*, (Damshiq: Dâr al-Fikr, 1999), h. 191.

¹¹ 'Abd al-Wadûd Muḥammad al-Siryati, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî*, h. 168 dan Mannâ' Khalîl al-Qaththân, *Târîkh al-Tasyri' al-Islâmî*, (Beirût: Mu'assasah al-Risâlah, 1993), h. 374.

¹² Sirajuddin Abbas, *Sejarah dan Keagungan Madzhab Syafi'i*, (Jakarta: CV Pustaka Tarbiyah, 2006), h. 166 dan 168.

¹³ Muḥammad 'Alî al-Sâ'is, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî*, h. 191.

¹⁴ Abdul Latif Muda, *Perbabasan Sejarah Perundangan Islam dan Mazhab Fiqh*, (Kuala Lumpur: Pustaka Salam Sdn. Bhd, 2003), h. 340.

¹⁵ M. Ali Hasan, *Perbandingan Mazhab*, h. 212.

¹⁶ "Persatuan Islam" dalam kd.wordpress.com/tag/sejarah-persis/, diunduh 2 Agustus 2013.

Qanun Asasi (Anggaran Dasar) dan Qanun Dakhili (Anggaran Rumah Tangga) PERSIS yang dirumuskan dalam Rencana Jihad pada Qanun Asasi 1957 Bab II pasal 1 mengenai Perancangan Jihad Umum¹⁷.

Dalam Qanun Asasi PERSIS yang dihasilkan Mukhtar tahun 2000 di Jakarta, misi PERSIS yang bertujuan untuk terlaksananya syariat Islam berdasarkan Alquran dan Sunah secara *kâffah* dalam segala aspek kehidupan dijelaskan lebih terperinci pada pasal 5 tentang Jihad sebagai berikut: (1) Mengembangkan dan memberdayakan potensi *jam'iyah* demi terwujudnya *jam'iyah* sebagai *sûrah musaggharah 'an al-Islâm wa hikmatuhu al-asmâ'*; (2) Meningkatkan pemahaman dan pengamalan keislaman bagi anggota khususnya dan umat Islam pada umumnya sehingga tercipta barisan ulama, *zu'amâ'*, *ashhâb*, dan *hawâriyyûn* Islam yang senantiasa *iltizâm* terhadap risalah Allah Swt.; (3) Meningkatkan kesadaran dan pemberdayaan anggota khususnya dan umat Islam umumnya dalam bermuamalat secara *jamâ'i* dalam setiap aspek kehidupan.

PERSIS merupakan organisasi yang tidak bermazhab atau tidak mengikatkan diri pada salah satu imam mazhab yang muhtabar. PERSIS berasaskan pada keyakinan bahwa hidup harus sesuai dengan Alquran dan Sunah¹⁸.

Mekanisme ijtihad di kalangan PERSIS dilakukan seperti yang ditempuh oleh para sahabat dan imam mazhab. Dengan kata lain, metodologi pengambilan *istinbâth* hukum adalah sebagai berikut: (1) Mencari dalil dari Alquran termasuk meneliti tafsir *bi al-mâ'sûr* dan tafsir *bi al-mâ'qûl al-mahmûd*. Bila terdapat perbedaan pemahaman dan penafsiran maka dilakukan penelitian secara sungguh-sungguh. Dan kalau dianggap perlu maka diadakan *al-tarjih* atau *tharîqah al-jam'i*; (2) Bila tidak terdapat dalil Alquran maka mencari keterangan atau dalil dari sunnah. Bila ada perbedaan pendapat maka diadakan kajian Hadis, baik dari segi sanad maupun matan sebagai langkah untuk melakukan *pentarjih-an*; (3) Jika tidak terdapat dalil dari Sunah maka dicari dalil yang bersumber dari *atsar* sahabat dengan syarat tidak bertentangan dengan Alquran dan Sunah sahih, termasuk di dalamnya ijmak sahabat; (4) Jika tidak terdapat dalil dari Alquran, Sunah atau *atsar* sahabat maka menggunakan metode qiyas, *istihsân* dan *mashlahah mursalah* dalam masalah-masalah sosial.

Dalam masalah ibadah *mahdhah* digunakan kaidah “semua dilarang kecuali yang diperintahkan”, sedangkan dalam urusan sosial keduniaan digunakan kaidah “semua boleh kecuali yang dilarang”. Selain itu juga digunakan petunjuk dalam masalah keduniawian yaitu *'antum âlam bi umûr dunyâkum'*. Metode *'urf* termasuk dalam kaidah ini sehingga boleh dilakukan selama tidak bertentangan dengan Alquran dan Sunah¹⁹.

Mekanisme ijtihad yang dilakukan para ulama PERSIS untuk melayani keperluan masyarakat dalam memecahkan masalah keagamaan telah mendorong dibentuknya majelis ulama yang disebut Dewan Hisbah. Secara organisasi majelis ini merupakan otonomi PERSIS²⁰.

Metode *istidlâl* (pengambilan dalil) dari Alquran yang dilakukan oleh Dewan Hisbah adalah: (1) Mendahulukan zahir ayat Alquran daripada takwil dan memilih cara-cara *tafwîdh* dalam masalah yang berhubungan dengan *i'tiqâdiyyah*; (2) Menerima dan menyakini isi kandungan Alquran sekalipun jelas bertentangan dengan *'aqli* dan *'âdi*, seperti peristiwa isra dan mikraj; (3) Mendahulukan makna *haqiqî* daripada *majâzî* kecuali jika ada alasan (*qarînah*); (4) Apabila ayat Alquran bertentangan dengan Hadis maka didahulukan ayat Alquran sekalipun Hadis tersebut diriwayatkan oleh *muttafaq 'alayh*; (5) Menerima adanya *nâsikh* dalam Alquran dan tidak menerima adanya ayat-ayat yang *mansûkh* (*nâsikh al-kullî*); (6) Menerima tafsir dari para sahabat dalam memahami ayat-ayat Alquran (tidak hanya penafsiran *ahl al-bayt*) dan mengambil penafsiran sahabat yang lebih ahli jika terjadi perbedaan pentafsiran di kalangan para sahabat; (7) Mengutamakan tafsir *bi al-mâ'sûr* daripada *bi al-râ'y*; (8) Menerima Hadis sebagai penjelasan terhadap Alquran kecuali ayat-ayat yang telah diungkapkan dengan *sîghah al-hashr* seperti ayat mengenai makanan yang diharamkan.²¹

Dalam *beristidlâl* dengan Hadis, Dewan Hisbah menempuh langkah-langkah sebagai berikut: (1) Menggunakan Hadis sahih dan *hasan* dalam mengambil keputusan hukum; (2) Menerima kaidah *al-hadîts al-dhâ'ifyuqwâ ba'dhuhu ba'dhan*, jika kedaifan Hadis tersebut dari segi *hafadzan râwî* (*dzâbith*) dan tidak bertentangan dengan Alquran atau Hadis lain

¹⁷ Uyun Kamiluddin, *Ijtihad sebagai Satu Usaha Penggali Hukum Islam dan Peranannya dalam Pembinaan Hukum Islam*, Skripsi Fakultas Syariah, UNISBA, 1985, h. 70.

¹⁸ Aceng Zakaria, “Makna Ahlussunnah Waljamaah”, dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (PERSIS) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, (Bandung: Persis Pers, 2008), h. 28.

¹⁹ Uyun Kamiluddin, *Ijtihad Sebagai Satu Usaha Penggali Hukum Islam*, h. 80-81.

²⁰ Syamsul Falah, *Pandangan Keagamaan Persatuan Islam: Studi atas Fatwa-Fatwa Dewan Hisbah Tahun 1983-1997*, Laporan Penelitian IAIN Sunan Goenoeng Djati, Bandung, 1998, h. 47.

²¹ Uyun Kamiluddin, *Menyorot Ijtihad Persis: Fungsi dan Peranan dalam Pembinaan Hukum Islam di Indonesia*, (Bandung: Tafakur, 2006), h. 81-82.

yang sah. Jika daifnya itu dari segi *fiṣq al-râwî* atau tertuduh dusta maka kaidah itu tidak dipakai; (3) Tidak menerima kaidah *al-hadîts al-dhâ'if yu'mal fi fadhâ'il al-'amal* karena yang menunjukkan *fadhâ'il al-'amal* dalam Hadis sahih pun banyak; (4) Menerima Hadis sahih sebagai *tasyrî'* yang berdiri sendiri sekalipun bukan merupakan penjelasan dari Alquran; (5) Menerima Hadis ahad sebagai dasar hukum selama Hadis tersebut sahih; (6) Hadith *mursal* sahabat dan *mawqûf* bi *al-hukm* dipakai sebagai *hujjah* selama sanad Hadis tersebut sahih dan tidak bertentangan dengan Hadis yang sahih; (7) Hadis *mursal tâbî'î* dijadikan *hujjah* bila Hadis tersebut disertai oleh *qarînah* yang menunjukkan *ittishâlnya* Hadis tersebut; (8) Menerima kaidah *al-jarh muqaddam 'alâ al-tâ'dîl* dengan ketentuan jika yang melakukan *jarh* menjelaskan *jarh*nya maka didahulukan daripada *tâ'dîl*. Jika yang melakukan *jarh* tidak menjelaskan sebab *jarh*nya maka didahulukan *tâ'dîl* daripada *jarh*. Dan jika yang melakukan *jarh* tidak menjelaskan sebab *jarh*nya tetapi tidak seorang pun yang menyatakan *tsiqah* maka *jarh*nya boleh diterima; (9) Menerima kaidah mengenai sahabat "*al-shahâbah kulluhum 'udûl*"; (10) Riwayat orang yang suka melakukan *tadlîs* diterima jika ia menerangkan bahwa apa yang diriwayatkannya itu jelas *siġhat tahammulnya* menunjukkan *ittishâl* seperti menggunakan kata '*haddatsani*'²².

Dalam masalah-masalah yang tidak ditemukan nas yang jelas (*sharih*) dalam Alquran dan Hadis, *istinbâth* hukum ditempuh dengan jalan ijtihad *jamâ'î* yang rumusannya sebagai berikut: (1) Tidak menerima ijmak mutlak dalam urusan ibadah kecuali ijmak sahabat; (2) Tidak menerima qiyas dalam masalah ibadah *mahdhah* sedangkan dalam masalah *ghayr mahdhah* qiyas diterima selama memenuhi persyaratan qiyas; (3) Dalam memecahkan *ta'ârudh al-adillah* diupayakan dengan cara: (a) *tharîqah al-jam'î*, selama masih mungkin di-*jam'*; b) *tharîq al-tarjîh* dari pelbagai aspek, misalnya mendahulukan yang *mutsbit* daripada *al-nafi'*, mendahulukan Hadis-Hadis riwayat *shahîhahayn* daripada yang lainnya dalam masalah-masalah tertentu. Maka Hadis yang diriwayatkan oleh Imâm Muslim lebih didahulukan daripada riwayat al-Bukhârî seperti dalam hal pernikahan Nabi Saw. dengan Maymûnah, meninggalkan sesuatu yang dikhawatirkan akan terjatuh pada hukum bidah lebih didahulukan daripada mengamalkan sesuatu yang diragukan Sunahnya; c) *tharîqah al-naskh* yaitu jika diketahui mana yang lebih dulu dan mana yang belakangan, misalnya dalam membahas masalah ijtihad maka Dewan Hisbah menggunakan kaidah-kaidah ushul fikih

sebagai lazimnya para fukaha. Dewan Hisbah tidak mengikatkan diri pada suatu mazhab tetapi pendapat imam mazhab menjadi bahan pertimbangan dalam mengambil ketentuan hukum sepanjang sesuai dengan Alquran dan Sunah²³.

Dengan demikian maka Kementerian Agama dalam *istinbâth* hukum berdasarkan Alquran, Sunah, ijmak dan qiyas; sedangkan PERSIS menolak dasar hukum ijmak dan qiyas. Dalam pandangan A. Hassan dan ulama PERSIS lainnya ijmak dan qiyas bukan sumber hukum tetapi hanya merupakan salah satu cara untuk menentukan hukum²⁴.

Miqât Makânî dalam Ibadah Haji

Miqât makânî dalam haji adalah tempat yang telah ditentukan untuk berniat ihram haji²⁵. Dari batas-batas tempat ini seseorang yang akan melaksanakan ibadah haji melakukan ihram dan berniat haji.

Apabila dilihat dari sudut geografis, dalam masalah *miqât makânî* haji umat Islam terbagi menjadi dua kelompok. Kelompok pertama adalah umat Islam yang tinggal di dalam wilayah kota Mekah atau tempat tinggalnya kurang dari batas *miqât*. *Miqât* jemaah haji yang tinggal di kota Mekah adalah dari kota Mekah itu sendiri. Ia boleh melaksanakan ihram dari rumahnya, tetapi lebih utama adalah dari mesjid yang ada di sekitar rumahnya. Orang yang tempat tinggalnya terletak antara kota Mekah dan *miqât* maka *miqât makânînya* adalah di daerah tempat tinggalnya itu seperti penduduk kota Jeddah yang terletak sekitar 75 km dari Mekah dan penduduk Bashrah yang terletak sekitar 45 km dari Mekah²⁶.

Kelompok kedua adalah yang disebut *al-âfaqî*, yaitu orang-orang yang bukan penduduk kota Mekah dan tempat tinggalnya di luar *miqât*. Syaykh Ismâ'îl, Abû al-'Abbâs dan Ahmad al-'Umanî berpendapat²⁷ bahwa orang yang telah tinggal di Mekah satu tahun maka *miqât* hajinya di bawah pancuran emas dan *miqât* umrahnya di Tan'im. *Miqât makânî* kelompok *al-âfaqî* adalah di beberapa tempat yang telah ditentukan.

Ada lima tempat yang telah ditentukan sebagai *miqât*

²³ Dede Rosyada, *Metode Kajian Hukum Dewan Hisbah PERSIS*, (Jakarta: Logos, 1999), h. 89.

²⁴ Ahmad Hassan Bandung, *Ijmak-Qiyas-Mazhab-Taqlid*, (Bangil: Lajnah Penerbitan Pesantren PERSIS, 1984), h. v-vi.

²⁵ Muḥammad ibn Ismâ'îl Dâwud al-Fatânî, *Mathla' al-Badrayn wa Majma' al-Bahrayn*, (t.tp.: Maktabah wa Mathba'ah Muḥammad al-Nahd wa Aulâduh, t.t), h. 67-68.

²⁶ Abû Muḥammad 'Alî ibn Ahmad ibn Sa'id Ibn Hazm, *al-Mahallî*, (t.tp. Dâr al-Fikr, t.t), h. 71.

²⁷ Muḥammad ibn Yûsuf ibn 'Îsâ, *Syarh al-Nayl wa Syifâ' al-'Alîl*, (t.tp.: Maktabah al-Irsyâd, t.t.), h. 23.

²² Uyun Kamiluddin, *Menyorot Ijtihad Persis*, h. 82-83.

makânî haji²⁸ yaitu: pertama Dzû al-Hulayfah atau Bir ‘Ali²⁹. *Miqât* ini adalah untuk penduduk wilayah kota Madinah atau mereka yang melalui wilayah ini walaupun bukan penduduk kota Madinah. *Miqât* tersebut merupakan yang paling jauh diantara *miqât-miqât* lain dari Mekah. Di daerah ini dibangun mesjid tempat dimana Rasulullah Saw. melakukan ihram haji dan umrah.

Kedua, Juhfah³⁰. Saat ini tempat *miqât* di Juhfah dalam keadaan rusak sehingga orang melaksanakan ihramnya dari daerah Râbigh yang berada sedikit lebih jauh sebelum Juhfah. Jaraknya dengan Mekah adalah sekitar 204 km. *Miqât* itu untuk jemaah umrah dan haji penduduk Syam (negara-negara Syria, Lebanon, Jordan, dan Palestin), Mesir, Sudan, negara-negara Arab Bagian Barat (Aljazair, Tunis, Libya, Maroko, Mauritania) dan negara-negara Afrika (Senegal, Nigeria, Kamerun, Somalia, Uganda dan Afrika Selatan). Selain mereka, jemaah umrah dan haji yang tidak melalui wilayah Madinah melakukan ihram dari *miqât* ini.

Ketiga, Yalamlam³¹. *Miqât* ini untuk penduduk Yaman dan jemaah umrah atau haji selain penduduk Yaman tetapi melalui wilayah Yaman. Jarak *miqât* ini dari kota Mekah sekitar 120 km. Jemaah yang melakukan ihram dari *miqât* ini termasuk jemaah haji dan umrah dari Malaysia, Tiongkok, Indonesia, Pakistan dan Asia Selatan.

Keempat, Qarn al-Manâzil al-Sayl³². Jaraknya dari kota Mekah sekitar 75 km. *Miqât* ini untuk penduduk wilayah Najd (Riyadh dan sekitarnya). Jemaah haji dan umrah dari wilayah timur Saudi Arabia dan negara-

negara Teluk (Kuwait, Qatar, Bahrain, Oman, Emirat), jemaah haji dari Iran dan negara lainnya mengambil ihram dari *miqât* ini.

Kelima, Dzât ‘Irq yaitu *miqât* untuk penduduk Irak. Jarak Dzât ‘Irq dengan kota Mekah sekitar 94 km³³.

Miqât-miqât tersebut ditentukan oleh Rasulullah Saw. seperti yang dijelaskan dalam Hadis dari Ibn ‘Abbâs Ra:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ، فَهِنَّ لِهِنَّ وَلِكَمْنِ أَنْبَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِنَّ مَحَمَّنَ أَرَادَ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ. (رواه البخاري ومسلم)

Dari Ibn ‘Abbâs Ra. bahwasannya Rasulullah Saw. telah menentukan *miqât* bagi penduduk Madinah Dzû al-Hulayfah, bagi penduduk Syam Juhfah, bagi penduduk Najd adalah Qarn al-Manâzil dan bagi penduduk Yaman adalah Yalamlam. *Miqât-miqât* itu bagi mereka dan orang-orang yang melewati tempat itu walaupun bukan penduduk di situ, yaitu bagi yang akan menunaikan ibadah haji atau umrah. Dan bagi yang ada di luar tempat yang ditentukan maka *miqât*nya dari tempat ia mulai berniat mengerjakan sehingga penduduk kota Mekah dari kota Mekah itu sendiri. (H.r. al-Bukhârî dan Muslim)

Adapun *miqât* kelima, Dzât ‘Irq, telah ditentukan Rasulullah Saw. sebagaimana yang diterangkan dalam Hadis Aisyah Ra.:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْعُرَاقِ ذَاتَ عَرِيقٍ. (رواه أبو داود والنسائي)

Dari Aisyah Ra., sesungguhnya Nabi Saw. telah menetapkan *miqât makânî* bagi penduduk Irak (yaitu) Dzât ‘Irq. (H.r. Abû Dâwud)

Imam Ibn Hajar mengatakan bahwa *miqât makânî* haji dan umrah bagi orang yang datang dari Madinah ialah Dzû al-Hulayfah yang terkenal dengan nama Bir Ali. Bagi yang datang dari Syam, Mesir dan Maghribi ialah Juhfah, dari Yaman ialah Yalamlam, dari Najd dan Hijaz ialah Qarn al-Manâzil, dari Masyriq ialah Dzât ‘Irq. Bagi orang yang tidak punya *miqât* dalam

²⁸ Zakariyyâ ibn Muḥammad ibn Aḥmad ibn Zakariyyâ al-Anshârî, *Fath al-Wahhâb bi Syarḥ Minhâj al-Thullâb*, (Beirût-Lubnân: Dâr al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1998), h. 237-238.

²⁹ Tempat ini terletak hanya 10 km dari Madinah dan jauhnya dari Mekah 420-425 km. Muḥammad Amîn Ibn ‘Abidin, *Hâsiyyah ‘alâ al-Durr al-Mukhtâr Syarḥ Tanwîr al-Abshâr fi Fiqh Madzhab al-Imâm Abi Hanîfah al-Nu‘mân*, (Beirût: Dâr al-Fikr, t.t.), Jilid II, h. 522.

³⁰ Muḥammad Amîn Ibn ‘Abidin, *Hâsiyyah ‘alâ al-Durr al-Mukhtâr*, h. 522.

³¹ Yalamlam dikenal dengan panggilan *al-Sa’diyyah* yaitu *miqât*nya penduduk Yaman dan negara-negara di sebelah selatannya yang satu arah atau negara-negara sebelah Asia. Jaraknya kurang lebih 95-100 km sebelah selatan kota Mekah. Di sana terdapat mesjid kuno tetapi setelah ada jalan yang menghubungkan Mekah dengan *Jazan* melalui *al-Lays* maka agak susah mencapai mesjid tersebut. Oleh karena itu untuk memudahkan para jemaah haji dan *mu’tamirîn* maka dibangunlah mesjid baru di depan arah *miqât* sebelah barat atau kira-kira 21 km barat daya mesjid lama sehingga jaraknya dari Masjidil Haram sekitar 130 km. Muḥammad Ilyâs ‘Abd al-Ghânî, *Târîkh Makkah al-Mukarramah: Sejarah Makkah*, terj. Anang Rizka Mesyhadî (Madinah Munawwarah: al-Rasheed Printers, t.t.), h. 34.

³² Karena ada dua jalan utama menuju Mekah maka batas *miqât* dan ihram ditentukan dengan membangun dua mesjid sebagai tanda untuk setiap jalan, yaitu yang dikenal dengan *miqât al-sayl al-kabîr* dan *miqât wâdi mahram*.

³³ ‘Irq artinya gunung kecil, terletak antara Dzât ‘Irq dengan Mekah 2 *marbâlah* dan jaraknya 42 mill. Muḥammad Amîn Ibn ‘Abidin, *Hâsiyyah ‘alâ al-Durr al-Mukhtâr*, h. 522. Menurut Jumhur ulama *miqât* bagi penduduk Irak adalah Dzât ‘Irq, tetapi menurut Imam Syaḥî‘î *miqât* penduduk Irak lebih utama di al-‘Aqîq. Ibn Rusyd, *Bidâyah al-Mujtahid wa Nihâyah al-Muqtashid*, (Beirût: Dâr al-Fikr, 1990), h. 260.

perjalanannya maka *miqât*nya disesuaikan dengan *miqât* yang berlaku, baik melalui kendaraan darat maupun laut. Kalau tidak ditempuh dengan cara seperti itu maka *miqât*nya ialah dua *marhalah* dari Mekah.³⁴

Syaykh Dâwud al-Fatanî berpendapat bahwa jika jemaah haji datang dari arah Yaman sebelah laut maka *miqât*nya adalah Yalamlam atau Jeddah dan yang datang dari arah darat Yaman dan Hijaz maka *miqât*nya adalah Qarn al-Manâzil³⁵.

Bagi jemaah haji dan umrah yang menempuh jalan laut atau darat lalu tidak melalui salah satu *miqât* yang lima maka ia hendaklah melakukan ihram jika melalui wilayah yang sejajar dengan *miqât* yang paling dekat. Begitu juga orang yang naik pesawat, ia sudah berniat melakukan umrah atau hajinya di suatu wilayah yang diperkirakan segaris dengan *miqât* terdekat. Jika tidak tahu garis yang sejajar dengan *miqât*, untuk kehati-hatian (*ihthiyâth*) maka ia boleh melakukan ihram dari kejauhan. Sekiranya ia tidak yakin melewati *miqât* dalam keadaan berihram maka melakukan ihram sebelum *miqât* dibolehkan tetapi tidak boleh mengakhirkannya.³⁶

Ulama berbeda pendapat tentang hukum melakukan ihram sebelum sampai di *miqât* yaitu: (1) Golongan *Hanafiyyah* berpendapat bahwa ketika seseorang akan melakukan ihram pada *miqât-miqât* maka sebaiknya ia menahan diri dari hal-hal yang melarangnya untuk melakukan ihram. Melakukan ihram sebelum sampai pada *miqât* adalah lebih utama karena lebih banyak dan besar kesulitan yang ditanggung dan pahala tergantung pada kadar kesulitan yang dihadapi; (2) Golongan *Syâfi'iyyah* berpendapat bahwa ihram boleh dilakukan sebelum sampai di *miqât*; dan (3) Golongan *Mâlikiyyah* dan *Hanâbilah* berpendapat bahwa melakukan ihram sebelum sampai di *miqât makânî* hukumnya adalah makruh sebagaimana dimakruhkan ihram sebelum tiba waktunya *miqât zamânî*, baik ihram haji maupun umrah atau kedua-duanya. Apabila ihram dilakukan maka hukumnya tetap sah³⁷.

³⁴ Abû Muḥammad 'Alî ibn Aḥmad ibn Sa'îd Ibn Ḥazm, *al-Maḥallî*, Jilid VII, h. 70-72.

³⁵ Muḥammad ibn Ismâ'îl Dâwud al-Fatanî, *Mathla' al-Badrâyn wa Majma' al-Baḥrayn*, h. 68.

³⁶ Syams al-Dîn Abû al-Farj 'Abd al-Raḥmân ibn Abî 'Umar Muḥammad ibn Aḥmad al-Muqaddasî Ibn Qudâmah, *al-Syarḥ al-Kabîr 'alâ Matn al-Mughnî*, (Dâr al-Kitâb al-'Arabî, t.t.), Jilid III, h. 214-216. Ulama berbeda pendapat tentang melaksanakan ihram dari tempat yang sejajar dengan *miqât*. Sebagian ulama berpendapat wajib melakukan ihram di tempat tersebut dan sebagian berpendapat bahwa ihram tidak wajib di tempat tersebut karena tidak ada nas atau ijmak ulama yang menetapkannya. Abû Muḥammad 'Alî ibn Aḥmad ibn Sa'îd Ibn Ḥazm, *al-Maḥallî*, h. 73.

³⁷ 'Abd al-Jawwâd Khallâf, *al-Hajj wa Mamnû'atuhu*, (Mesir: Dâr al-Dawliyyah al-Tsaqfiyyah, 2008), h. 36-37.

Pendapat bahwa melakukan ihram sebelum sampai ke *miqât* hukumnya adalah makruh juga disampaikan oleh Ḥasan, 'Athâ', Ishâq dan Mâlik. Sedangkan menurut Imam Abû Ḥanîfah ihram lebih utama dilaksanakan di negara masing-masing. Adapun 'Alqamah, Aswad dan 'Abd al-Raḥmân berpendapat bahwa jika ihram dilakukan di negara masing-masing maka hukumnya haram, karena itu maka ihram harus dilaksanakan di *miqât*³⁸. Imam Syâfi'î dan para ulama dari Mazhab Syâfi'î berpendapat bahwa apabila seorang *al-âfaqî* sampai di *miqât* dan bermaksud menunaikan haji dan umrah maka haram baginya melalui *miqât* tanpa melakukan ihram. Hal ini berdasarkan ijmak para ulama³⁹.

Orang *al-âfaqî* yang melewati *miqât* untuk melakukan ibadah haji atau umrah tetapi tidak melakukan ihram maka ada dua solusi yang dapat dilaksanakan, yaitu pertama, ia harus kembali ke *miqât* untuk melaksanakan ihram. Apabila melakukan hal ini maka tidak ada *dam* bagi orang tersebut. Ini adalah pendapat mayoritas ulama⁴⁰.

Kedua, jika melakukan ihram setelah melewati *miqât* maka ada beberapa pendapat, yaitu: (1) Menurut Imâm Mâlik, Imâm Ibn Mubarak dan Imâm Aḥmad bahwa ia wajib membayar *dam*, baik kembali lagi ke *miqât* atau tidak⁴¹; (2) Menurut kalangan Mazhab Syâfi'î, jika kembali lagi ke *miqât* maka ia tidak dikenakan *dam* kecuali sudah menunaikan amalan atau ibadah, seperti thawaf dan wuquf. Apabila telah melakukan amalan atau ibadah tersebut maka ia tetap harus membayar *dam*. Pendapat ini dipegang oleh Imâm Tsawrî, Imâm Abû Yûsuf, Muḥammad dan Abû Tsawrî⁴²; (3) Menurut pendapat Imâm Abû Ḥanîfah, jika ia kembali lagi ke *miqât* lalu mengucapkan niat umrah atau haji maka ia tidak wajib membayar *dam*. Namun jika tidak membaca talbiah⁴³ untuk niat umrah atau haji maka ia

³⁸ Syams al-Dîn Abû al-Farj 'Abd al-Raḥmân ibn Abî 'Umar Muḥammad ibn Aḥmad al-Muqaddasî Ibn Qudâmah, *al-Syarḥ al-Kabîr 'alâ Matn al-Mughnî*, h. 222-223.

³⁹ Muḥammad Mujâhid, "Nuzûl al-Damm 'alâ al-Mar'ah Atsnâ' Thawâf al-Ifâdhah," dalam *Fatwa-Fatwa al-Azhar*, ed. Zakariyyâ al-Barri, (Mesir: Dâr al-Iftâ', 1980), h. 219.

⁴⁰ Abû Muḥammad 'Alî ibn Aḥmad ibn Sa'îd Ibn Ḥazm, *al-Maḥallî*, Jilid VII, h. 70.

⁴¹ Syams al-Dîn Abû al-Farj 'Abd al-Raḥmân ibn Abî 'Umar Muḥammad ibn Aḥmad al-Muqaddasî Ibn Qudâmah, *al-Syarḥ al-Kabîr 'alâ Matn al-Mughnî*, h. 211, 213, 216 dan 218-220.

⁴² Muḥy al-Dîn Abî Zakariyyâ Yahyâ ibn Syaraf al-Nawâwî, *I'ânah al-Thâlibîn*, (Beirût, Dâr al-Fikr, 1997), Jilid II, h. 344.

⁴³ Ulama berbeda pendapat tentang hukum membaca talbiah. Menurut Imâm Syâfi'î hukumnya Sunah *muakkadah*, menurut sahabat Imâm Mâlik hukumnya wajib dan dikenakan *dam* bagi yang meninggalkannya. Dan menurut al-Tsawrî dan Abû Ḥanîfah membaca talbiah merupakan syarat ihram. Syams al-Dîn Abû al-Farj 'Abd al-Raḥmân ibn Abî 'Umar Muḥammad ibn Aḥmad al-Muqaddasî Ibn Qudâmah, *al-Syarḥ al-Kabîr 'alâ Matn al-Mughnî*, h. 256-257.

harus membayar *dam*⁴⁴. Berbeda dengan pendapat Abû Yûsuf dan Muḥammad, murid dan pengikut Mazhab Ḥanafî mengatakan bahwa meskipun membaca talbiah ataupun tidak, ia tidak perlu membayar *dam*⁴⁵. Dan apabila ia khawatir terlewatnya waktu haji jika kembali ke *mîqât* maka ia sebaiknya meneruskan ibadah haji dan umrah tanpa harus kembali ke *mîqât*, tetapi harus membayar *dam*.⁴⁶

Mîqât Makânî Jemaah Haji Indonesia

Dalam masalah ihram pada *mîqât makânî*, Kementerian Agama berpendapat bahwa bagi jemaah haji Indonesia gelombang I (pertama)⁴⁷ *mîqât makânî*-nya adalah Bir Ali, sedangkan bagi jemaah gelombang II (kedua)⁴⁸ adalah di atas udara pada garis sejajar dengan Qarn al-Manâzil, dapat berihram di King Abdul Aziz International Airport Jeddah (KAAIA) atau Asrama Haji Embarkasi Tanah Air⁴⁹.

Imam Ibn Ḥajar membolehkan jemaah haji mengambil *mîqât makânî* di Jeddah dengan alasan jarak Jeddah ke Mekah dianggap sama dengan jarak Yalamlam⁵⁰ ke Mekah. Pendapat ini sesuai dengan prosedur tetap pengaturan pelaksanaan ibadah haji dan umrah oleh Kementerian Agama yaitu setibanya jemaah tiba di Jeddah menuju Madinah al-Ḥujjâj/ Wisma Haji kemudian mengenakan kain ihram untuk diberangkatkan ke Mekah dengan niat umrah dari Jeddah.⁵¹

Adapun jemaah yang tidak terus ke Mekah tetapi menuju Madinah terlebih dahulu maka *mîqât*-nya sama dengan jemaah haji yang datang dari arah Madinah yaitu di Dzû al-Ḥulayfah atau Bir Ali⁵².

Organisasi Persatuan Islam (PERSIS) mempunyai pendapat yang berbeda dengan sistem yang

diselenggarakan oleh Kementerian Agama. Ada dua *mîqât makânî* yang dilalui oleh jemaah haji dari Indonesia pada umumnya terutama yang menempuh jalur udara yaitu Qarn al-Manâzil (al-Sayl) bagi yang dijadwalkan terus masuk ke Mekah dari Indonesia dan Dzû al-Ḥulayfah (Bir Ali) bagi yang dijadwalkan akan ke Madinah terlebih dahulu. Setelah itu baru mereka masuk ke Mekah⁵³.

PERSIS berpendapat bahwa jemaah haji Indonesia yang tidak mengambil *mîqât* di Qarn al-Manâzil atau *Ḥadzwa*⁵⁴ (garis sejajar) di antara dua *mîqât* maka *mîqât*-nya dianggap tidak sah, seperti ijihad ‘Umar Ibn al-Khattâb Ra.:

Setelah kedua negeri ini (Kufah dan Bashrah) menyerah, mereka datang kepada ‘Umar Ibn al-Khattab dan berkata: “Wahai Amirul Mukminin, sesungguhnya Rasulullah Saw. telah menetapkan Qarn al-Manâzil sebagai *mîqât* bagi orang Najd tetapi itu terlalu jauh bagi kami. Dan jika pergi ke Qarn al-Manâzil dahulu itu menyulitkan kami”. ‘Umar Ra. menjawab: “Telitilah *Ḥadzwa* (tempat sejajar) dengan Qarn al-Manâzil di jalan yang kamu lalui”. Maka ditetapkanlah Dzât ‘Irq sebagai *mîqât* bagi mereka”⁵⁵.

Ijihad ‘Umar ini menegaskan bahwa orang yang akan melaksanakan ibadah haji atau umrah harus masuk melalui *mîqât-mîqât* yang telah ditentukan atau dari arah yang tidak menyusahkan.

Qarn al-Manâzil adalah berupa bukit yang terletak kurang lebih 94 km sebelah timur Mekah. Berihram dari Qarn al-Manâzil bukan berupa hal yang sulit apalagi dengan bantuan ilmu pengetahuan dan teknologi yang berkembang pesat saat ini.

PERSIS berpendapat bahwa jemaah haji yang mengambil *mîqât* dari Jeddah seperti yang dilaksanakan oleh Kementerian Agama adalah tidak sah karena mengambil *mîqât* dari tempat yang tidak ditentukan oleh syarak, kecuali kalau jemaah haji tersebut kembali ke *mîqât* yang telah dilewatinya⁵⁶. Begitu juga jemaah haji dari Malaysia yang mengambil *mîqât*-nya di Jeddah adalah tidak sah karena bukan merupakan *mîqât* bagi

⁴⁴ Muḥammad Amin Ibn ‘Abidin, *Ḥâsiyah ‘alâ al-Durr al-Mukhtâr*, Jilid II, h. 501.

⁴⁵ Abû Muḥammad ‘Alî ibn Ahmad ibn Sa’îd Ibn Ḥazm, *al-Mahallî*, h. 73.

⁴⁶ Muḥammad ibn Yûsuf ibn ‘Îsâ, *Syarḥ al-Nayl wa Syifâ’ al-‘Alîl*, h. 20.

⁴⁷ Gelombang pertama maksudnya adalah jemaah haji Indonesia yang langsung menuju Madinah kemudian mereka menuju Mekah untuk umrah haji bagi yang melakukan haji *tamattu’*.

⁴⁸ Maksudnya jemaah haji Indonesia yang langsung pergi ke Mekah untuk menunaikan ibadah haji dan umrah.

⁴⁹ Departemen Agama RI, *Bimbingan Manasik Haji*, (Jakarta: Direktorat Jenderal Bimbingan Masyarakat Islam dan Urusan Haji, 2001), h. 18 dan 60.

⁵⁰ Zayn al-Dîn al-Malibarî al-Fatanî, *Fath al-Mu’in Syarḥ Qurrah al-‘Ayn bi Muḥimmah al-Dîn*, (Beirut: Dâr al-Fikr, 1997), h. 343-344.

⁵¹ Departemen Agama RI, *Pelayanan Efektif Petugas Haji*, (Jakarta: Direktorat Pembinaan Haji, 2008), h. 32.

⁵² Muḥammad ibn Ismâ’îl Dâwud al-Fatanî, *Mathblâ’ al-Badrayn wa Majma’ al-Bahrayn*, h. 68.

⁵³ Cara seperti ini juga dilakukan oleh para jemaah haji dari Malaysia. Johari Alias, *Panduan Ibadah Haji, Umrah dan Ziarah*, (Kuala Lumpur: Dar al-Nu’man, 1999), h. 11-12.

⁵⁴ Pengertian *ḥadzwa* itu banyak seperti disebutkan dalam kamus-kamus antara lain: garis sejajar, searah, berdekatan, di sisi, bertentangan dan yang lainnya, baik horizontal maupun vertikal. Penggunaan kata *ḥadzwa* tidak hanya berlaku dalam masalah haji tetapi juga masalah shalat. Shiddiq Amien, *Tanya Jawab tentang Miqat dan Sa’i Ba’da Tawaf Ifadhah*, (Tasikmalaya: Thulab, 1997), h. 17.

⁵⁵ Shiddiq Amien, *Tanya Jawab tentang Miqat dan Sa’i Ba’da Tawaf Ifadhah*, h. 16-17.

⁵⁶ ‘Abd al-Muḥsin ibn Muḥammad al-Sâmiḥ, Khâlid ibn ‘Îsâ al-‘Âsirî dan Yûsuf ibn ‘Abd Allâh al-Khatî, *al-Bida’ wa al-Mukhâlafah fî al-Ḥajj*, (Kerajaan Arab Saudi: Menteri Agama dan Ketua Majelis Tertinggi Agama Islam, 1427), h. 31.

jemaah haji yang datang dari arah Asia, khususnya dari Indonesia dan Malaysia. Bagi mereka dikenakan *dam* tertib dan *taqdir*⁵⁷.

Kementerian Agama dan PERSIS juga berbeda pendapat tentang jemaah yang melewati *miqat* tetapi tidak berniat ihram. Kementerian Agama berpendapat bahwa jemaah haji tidak boleh melewati *miqat* tanpa melakukan ihram. Apabila melewatinya dan tidak berihram maka ia wajib kembali untuk melakukan ihram. Jika tidak kembali lagi maka hajinya tetap sah tetapi harus membayar *dam* dan berdosa apabila tidak ada halangan untuk kembali ke *miqat*. Jika terdapat halangan seperti khawatir di jalan atau waktu yang telah mendesak maka dia tidak berdosa, baik masih ada lagi *miqat* yang akan dilaluinya atau tidak⁵⁸.

Sedangkan menurut pendapat PERSIS bahwa setiap orang yang melewati salah satu *miqat* dan bermaksud menunaikan haji atau umrah maka tidak halal ia melewatinya kecuali telah berihram. Jika tidak berihram dari tempat itu maka tidak ada ihram, haji dan umrah baginya, kecuali ia kembali ke *miqat* yang telah dilewatinya, lalu berniat ihram dari sana, maka sahlah pada saat itu ihram haji dan umrahnya⁵⁹.

Kementerian Agama dan PERSIS mempunyai pendapat yang sama bahwa *miqat makânî* bagi jemaah haji yang tinggal di Mekah atau yang telah berada di Mekah sebelum waktu haji dimulai adalah di kota Mekah. Dan untuk ihram umrah mereka adalah di luar kawasan Mekah seperti Tan'im atau Ja'ranah⁶⁰.

Demikian pula dengan jemaah haji tamattu dimana setelah selesai tahalul umrah mereka pergi ke Madinah. Apabila mereka masuk ke Mekah sebelum hari Tarwiyah maka ihram hajinya di tempat kediaman masing-masing, tetapi apabila masuk ke Mekah setelah hari Tarwiyah maka ihram hajinya di Dzû al-Hulayfah atau Bir Ali (*miqat* yang dilaluinya)⁶¹. Apabila jemaah haji keluar dari Mekah dan kembali lagi setelah masuk

waktu maghrib maka dia wajib berihram dari *miqat* yang dilaluinya. Tetapi bila masuk *miqat* sebelum maghrib maka ia wajib berihram dimana dia berada.

Menurut Kementerian Agama jemaah haji Indonesia yang langsung menuju Madinah, kemudian menuju Mekah untuk umrah haji bagi yang melakukan haji tamattu maka *miqat makânî*-nya adalah Bir Ali dan bagi yang langsung pergi ke Mekah maka *miqat makânî*-nya adalah di Qarn al-Manâzil, King Abdul Aziz International Airport Jeddah (KAAIA) atau Asrama Haji Tanah Air. Sedangkan menurut PERSIS, bagi jemaah haji Indonesia yang langsung menuju Mekah dan tidak mengambil *miqat* di Qarn al-Manâzil atau di *Hadzwa* (garis sejajar) di antara dua *miqat* maka *miqat*-nya dianggap tidak sah. Dan jemaah yang ke Madinah terlebih dahulu lalu ke Mekah maka *miqat*-nya adalah Bir Ali.

Penutup

Dari pemaparan di atas dapat disimpulkan bahwa Kementerian Agama tampak lebih lentur dan elastis dalam menanggapi fenomena yang terjadi karena jumlah jemaah haji yang semakin bertambah maka diambil langkah-langkah preventif agar tidak terjadi hal-hal yang tidak diinginkan dalam mengurus jemaah haji. Adapun PERSIS tetap berpendapat bahwa jemaah haji yang tidak mengambil *miqat* di tempat yang telah ditentukan maka haji dan umrahnya tidak sah. Penulis lebih cenderung dengan pendapat kedua karena apabila *miqat* di Qarn al-Manâzil atau *Hadzwa* masih memungkinkan bagi jemaah haji dan belum sampai pada tahap darurat untuk *miqat* di Jeddah atau Asrama Haji Indonesia maka wajib baginya untuk mengambil *miqat* di Qarn al-Manâzil atau *Hadzwa*. □

Pustaka Acuan

⁵⁷ Abdullah al-Qari bin Hj. Salleh, *Bagaimana Nabi Saw. Berhaji dan Berumrah*, (Kelantan: Pustaka Asa Kenali, 1984), 27.

⁵⁸ Muhammad Jawad Mughniyah, *Fiqh Lima Mazhab: Ja'fari, Hanafi, Maliki, Syafi'i, Hanbali*, terj. Masykur A.B., Afif Muhammad dan Idrus al-Kaff, (Jakarta: Penerbit Lentera, 2008), h. 226.

⁵⁹ 'Abd al-'Aziz ibn 'Abd Allâh ibn Bazz, *al-Tahqiq wa al-Idah li Katsir min Masâ'il al-Hajj wa al-Umrah wa al-Ziyârah* (Mekah: Menteri Urusan Agama, Waqaf, Da'wah dan Irsyad, 1425), h. 18.

⁶⁰ Johari Alias, *Panduan Ibadah Haji, Umrah dan Ziarah*, h. 11.

⁶¹ Taufiq Rahman Azhar, "Keluar Miqat Bagi Muhrim Setelah Tahallul Bagi Tamattuk," dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (Persis) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, (Bandung: Persis Pers, 2008), h. 604, 610-611 dan 613 dan Usman Shalehuddin, "Jadwal Kepulangan Tiba Sebelum Tawaf Ifadhah Kerana Haid," dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (Persis) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, (Bandung: Persis Pers, 2008), h. 490.

'Âsirî, al-, 'Abd al-Muhsin ibn Muḥammad al-Sâmiḥ, Khâlîd ibn 'Îsâ dan Yûsuf ibn 'Abd Allâh al-Khatî, *al-Bida' wa al-Mukhâlafah fî al-Hajj*, Kerajaan Arab Saudi: Menteri Agama dan Ketua Majelis Tertinggi Agama Islam, 1427.

'Aynayn, al-, Badran Abû, *Ushûl al-Fiqh al-Islâmî*, Iskandariyah: Mu'assasah Syabâb al-Jâmi'ah, t.t..

Abbas, Sirajuddin, *Sejarah dan Keagungan Madzhab Syafi'i*, Jakarta: CV Pustaka Tarbiyah, 2006.

Alias, Johari, *Panduan Ibadah Haji, Umrah dan Ziarah*, Kuala Lumpur: Dar al-Nu'man, 1999.

Amien, Shiddiq, *Tanya Jawab tentang Miqat dan Sa'i Ba'da Tawaf Ifadhah*, Tasikmalaya: Thulab, 1997.

Anshârî, al-, Zakariyyâ ibn Muḥammad ibn Aḥmad ibn Zakariyyâ, *Fath al-Wahhâb bi Syarḥ Minhâj al-*

- Thullâb*, Beirut-Lubnân: Dâr al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1998.
- Azhar, Taufiq Rahman, “Keluar Miqat Bagi Muhrim Setelah Tahallul Bagi Tamattuk,” dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (Persis) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, Bandung: Persis Pers, 2008.
- Departemen Agama RI, *Bimbingan Manasik Haji*, Jakarta: Direktorat Jenderal Bimbingan Masyarakat Islam dan Urusan Haji, 2001.
- , *Pelayanan Efektif Petugas Haji*, Jakarta: Direktorat Pembinaan Haji, 2008.
- , *27 Tahun Departemen Agama (3 Januari 1973)*, t.tp.: Panitia HUT ke XXVII, t.t.
- Falah, Syamsul, *Pandangan Keagamaan Persatuan Islam: Studi atas Fatwa-Fatwa Dewan Hisbah Tahun 1983-1997*, Laporan Penelitian IAIN Sunan Goenoeng Djati, Bandung, 1998.
- Fatani, al-, Muḥammad ibn Ismâ‘il Dâwud, *Mathla’ al-Badrayn wa Majma’ al-Bahrayn*, t.tp.: Maktabah wa Mathba’ah Muḥammad al-Nahd wa Aulâduh, t.t.
- , Zayn al-Dîn al-Malibarî, *Fath al-Mu’in Syarḥ Qurrah al-‘Ayn bi Muhimmah al-Dîn*, Beirut: Dâr al-Fikr, 1997.
- Ghâni, al-, Muḥammad Ilyâs ‘Abd, *Târîkh Makkah al-Mukarramah: Sejarah Makkah*, terj. Anang Rikza Mesyhadi Madinah Munawwarah: al-Rasheed Printers, t.t.
- Hasan, Husayn Hâmid, *al-Madkhal li Dirâsah al-Fiqh al-Islâmî*, Kaherah: Dâr al-Nahdhah al-‘Arabiyyah, 1972.
- Hasan, M. Ali, *Perbandingan Mazhab*, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2002.
- Hassan, Ahmad, *Ijmak-Qiyas-Mazhab-Taqlid*, Bangil: Lajnah Penerbitan Pesantren PERSIS, 1984.
- Ibn ‘Abidin, Muḥammad Amîn, *Hâsiyyah ‘alâ al-Durr al-Mukhtâr Syarḥ Tanwîr al-Abshâr fi Fiqh Madzhab al-Imâm Abî Hanîfah al-Numân*, Beirut: Dâr al-Fikr, t.t.
- Ibn ‘Îsâ, Muḥammad ibn Yûsuf, *Syarḥ al-Nayl wa Syifâ’ al-‘Alîl*, t.tp.: Maktabah al-Irsyâd, t.t.
- Ibn Bazz, ‘Abd al-‘Azîz ibn ‘Abd Allâh, *al-Tahqîq wa al-Idah li Katsîr min Mas’âl al-Ḥajj wa al-‘Umrâh wa al-Ziyârah*, Mekah: Menteri Urusan Agama, Waqaf, Da’wah dan Irsyad, 1425.
- Ibn Hazm, Abû Muḥammad ‘Alî ibn Aḥmad ibn Sa’îd, *al-Mahallî*, t.tp. Dâr al-Fikr, t.t.
- Ibn Hj. Salleh, Abdullah al-Qari, *Bagaimana Nabi Saw. Berhaji dan Berumrah*, Kelantan: Pustaka Asa Kenali, 1984.
- Ibn Qudâmah, Syams al-Dîn Abû al-Farj ‘Abd al-Rahmân ibn Abî ‘Umar Muḥammad ibn Aḥmad al-Muqaddasî, *al-Syarḥ al-Kabîr ‘alâ Matn al-Mughnî*, Dâr al-Kitab al-‘Arabî, t.t.
- Ibn Rusyd, *Bidâyah al-Mujtahid wa Nihâyah al-Muqtashid*, Beirut: Dâr al-Fikr, 1990.
- Kamiluddin, Uyun, *Ijtihad sebagai Satu Usaha Penggali Hukum Islam dan Peranannya dalam Pembinaan Hukum Islam*, Skripsi Fakultas Syariah, UNISBA, 1985.
- , *Menyorot Ijtihad Persis: Fungsi dan Peranan dalam Pembinaan Hukum Islam di Indonesia*, Bandung: Tafakur, 2006.
- Khallâf, ‘Abd al-Jawwâd, *al-Ḥajj wa Mamnû’atuhu*, Mesir: Dâr al-Dawliyyah al-Tsaqafiyah, 2008.
- Muda, Abdul Latif, *Perbahasan Sejarah Perundangan Islam dan Mazhab Fiqh*, Kuala Lumpur: Pustaka Salam Sdn. Bhd, 2003.
- Mughniyah, Muhammad Jawad, *Fiqh Lima Mazhab: Jâfari, Hanafi, Maliki, Syafi’i, Hanbali*, terj. Masykur A.B., Afif Muhammad dan Idrus al-Kaff, Jakarta: Penerbit Lentera, 2008.
- Mujâhid, Muḥammad, “Nuzûl al-Damm ‘alâ al-Mar’ah Atsnâ’ Thawâf al-Ifâdhah,” dalam *Fatwa-Fatwa al-Azhar*, ed. Zakariyyâ al-Barri, Mesir: Dâr al-Iftâ’, 1980.
- Nawâwî, al-, Muḥy al-Dîn Abî Zakariyyâ Yahyâ ibn Syaraf, *I’ânah al-Thâlibîn*, Beirut, Dâr al-Fikr, 1997.
- Qaththân, al-, Mannâ’ Khalîl, *Târîkh al-Tasyrî’ al-Islâmî*, Beirut: Mu’assasah al-Risâlah, 1993.
- Rosyada, Dede, *Metode Kajian Hukum Dewan Hisbah PERSIS*, Jakarta: Logos, 1999.
- Sâyis, al-, Muḥammad ‘Alî, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî*, Damshiq: Dâr al-Fikr, 1999.
- Shalehuddin, Usman, “Jadwal Kepulangan Tiba Sebelum Tawaf Ifadhah Kerana Haid,” dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (Persis) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, Bandung: Persis Pers, 2008.
- Siryati, al-, ‘Abd al-Wadûd Muḥammad, *Târîkh al-Fiqh al-Islâmî wa Nazhariyyatuhu al-‘Âmmah*, Beirut: Dâr al-Nahdhah al-‘Arabiyyah, 1993.
- Zakaria, Aceng, “Makna Ahlussunnah Waljamaah”, dalam *Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah Persatuan Islam (PERSIS) tentang Akidah dan Ibadah*, ed. Wawan Shofwan Shalehuddin, Bandung: Persis Pers, 2008.